

فائز الرتق على راتق الفتق

سألف
القطب الرباني والعارف الصديقي
سيد ماري العين بن فاضل الشنقيطي الحسني
رضي الله عنهما

نصحيح ومراجعة
مكتب الروضة الشريفة للبحوث العلمية

الناشر



١ ص ١٠٠٠ طبع في دار النشر ١٤٠٠ هـ

رقم الإيداع

٢٠٠٦/٥٩٠٦

التزقيم الدولي I.S.B.N

977-315-107-7



الحمد لله جامع ما لفتق، رازق من توكل عليه وبه توثق، معين
من تكسب بالشريعة وتحقق، والسلامان على أفضل من عنه العرم انفتق
محمد خير من تأخر من الكون ومن سبق، (وبعد) فقد كنت فيما غير من
زمانني، قلت قصيدة غريبة المباني، لعدم تلاصق حرفين منها مع حسن
المعاني، وضعتها في التوكل وعدم عيب ذي التكب، والحث على عدم
إظهار الشملة لمن سه الدهر بالتكب، ثم إنه طلب مني بعض الإخوان
شرح تلك الألفاظ، وتبيين معانيها للقلوب والأحفاظ، فلم يمكنني إلا
إسعافه، بما أراد وبه إتحاقه، خوفاً عليه مما قاله الشاعر، فيمن تعلم علماً
ولم يفهمه للمناظر:

إن الرواة بغير فهم ما حفظوا مثل الجمال عليها يحمل الودع
لا الودع ينفعه حمل الجمال له ولا الجمال بحمل الودع تنتفع

وسميته: (فائق الرنق على رائق الفتح) ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي
العظيم، عليه توكلت وهو حسبي وهو الحكيم العليم. قلت في انظم بعدما
قلت: بسم الله الرحمن الرحيم:

زُرْعُ رِزْقِي رَاعٍ زَرَعَ رَوْحَ وذات زارع وراء روح
(اللغة): زرع كمنع: طرح البذر، كازرع، وأصله: ازترع، أبذلها
دالاً لتوافق الزاي وزرع الله الشيء: أنبته، ويقال للصبي: زرعه الله

أي: جبره، والزرع: الولد والمزروع جمعه: زروع، وموضعه: المزرعة
 'مثلثة الزاء'، والمزروع، وكسفية الشيء المزروع وكسيت ما ينبت في
 الأرض المستحيلة مما يتناثر فيها أيام الحصاد، والزرعة 'بالضم': البذر
 والمراد في النظم: الأول، (رزق) الرزق 'بالكسر': ما ينتفع به كالمرتق
 والمطر، جمعه: أرزاق 'وبالفتح': المصدر الحقيقي، والمرة الواحدة بهاء
 جمعه: رزقات 'محركة'، ومن شواهد كونه للمطر: «وَفِي السَّمَاءِ
 رِزْقُكُمْ» [الذاريات: ٢٢] «وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ»
 [الجاثية: ٥] (راع) اسم فاعل من رعى أمره: حفظه، والاسم: الرعي
 والرعى 'ويفتح' والراعي: كل من ولي أمر قوم، جمعه: رعاة ورعيان
 ورعاء 'ويكسر' (زرع) أي: مزروع (روح) 'بالضم': ما به حياة
 الأنفس 'ويؤنث'، والقرآن، واللوحى، وجبريل عليه السلام، وعيسى عليه
 السلام، فمن الأول قوله تعالى: «فَإِذَا سُوِّتَتْ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي»
 [الحجر: ٢٩] ومن الثاني: «لَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا» [الشورى: ٥٢]
 سمى القرآن بذلك لأنه تحيا به القلوب كما يحيا الجسد بالروح، ومن
 الثالث: «يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ» [النحل: ٢]، «يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ
 أَمْرِهِ» [غافر: ١٥] ومن الرابع: «قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ» [النحل: ١٠٢]
 «فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا» [مريم: ١٥] «فَنفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُّوحِنَا»
 [الأنبياء: ٩١] حيث نفخ جبريل في جيب درعها «تَفْرُجُ الْمَلَائِكَةُ
 وَالرُّوحُ» [المعارج: ٤]، «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ» [الشعراء: ١٩٣] ويقال
 الروح أيضاً لأمر النبوة، وحكم الله تعالى وأمره، قال تعالى: «وَيَسْأَلُونَكَ
 عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي» [الإسراء: ٨٥] أي: علم ربي

فالروح خلق على صورة بني آدم، لهم أيد وأرجل ورعوس، ليسوا
بملائكة ولا ناس يأكلون، قاله في "عجالة الركب" وملاك عظيم وجهه
كوجه الإنسان وجسده كالملائكة، ومنه: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ﴾ [النبا: ٣٨]
والنور والهدى والتوفيق، وعلى هذه الثلاثة أو أحدها حمل ﴿وَأَيُّذُهُمْ
بِرُوحٍ مُنَّةٍ﴾ [المجادلة: ٢٢] (وذات) ذات الشيء: حقيقته ونفسه، قال
تعالى: ﴿وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ [الأنفال: ١] أي حقيقة وصلكم أو: ذات
البين: الحال التي بها يجتمع المسلمون (زارع) اسم فاعل من زرع
المتقدم وزارع اسم كلب، ومنه قيل للكلاب أولاد زارع والمزرعة "مثلة
وتحرك": موضع يزرع فيه، ومنه ما في الأرض زرعة، وزرع له بعد
شقاوة كعنى أصاب مالا بعد الحاجة، وأزرع الزرع: طال، وللناس
أمكنهم الزرع والمزرعة المعاملة على الأرض ببعض ما يخرج منها
ويكون البذر من مالها، وتزرع إلى الشر أسرع (وراء) مثلية الآخر
مبينة، والوراء معرفة يكون خلف وقدام ضد أولا لأنه بمعنى وهو ما
تورى عنك، والوراء أيضاً وك الولد، ومن شواهد وراء بمعنى قدام قوله
تعالى: ﴿وَلَمَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِدٍ مِّنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ﴾
[إبراهيم: ١٥-١٦] ﴿وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ [إبراهيم: ١٧] ﴿وَكُنْ
وَرَاءَهُمْ مِّلْكٌ﴾ [الكهف: ٧٩] ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ﴾ [المؤمنون: ١٠٠]
وقول الشاعر:

أيرجو بنو مروان سمعي وطاعتي وقوم تميم والفلاة ورأيا

. (روح) بالفتح: الراحة والرحمة والحياة، ومنه قول الشاعر:

فَالهِم فَضْلَ وَهَوْلَ الْعَيْشِ مَنْقَطِعَ وَالرَّزْقِ آتِ وَرُوحَ اللَّهِ مُنْتَظَرَ
فَمَا رَزَقْتَ فَإِنَّ اللَّهَ جَالِبُهُ وَمَا حَرَمْتَ فَمَا يَجْرِي بِهِ الْقَدَرُ

وَيَقَالُ أَيْضًا لِلنَّعِيمِ الرِّيحِ، وَأَمَّا الرِّيحَانُ فَهُوَ الرِّزْقُ، قَالَ الشَّاعِرُ:

سَلَامَ الْإِلَهِ وَرِيحَانَتِهِ وَرَحْمَتِهِ وَسَمَاءِ دُرِّ
غَمَامٍ يَنْزِلُ رِزْقَ الْعِبَادِ فَأَحْيَا لِلْبِلَادِ وَطَابَ الشَّجَرُ

وَفِي الْحَدِيثِ: «الْوَلَدُ رِيحَانُ اللَّهِ» وَقَوْلُهُمْ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَرِيحَانِهِ:

نَصَبُوهُمَا عَلَى الْمَصْدَرِ، يَزِيدُونَ: تَنْزِيهًا لَهُ وَاسْتِرْزَاقًا (الإِعْرَابُ) زَرْعَ
فَعَلَ مَاضٍ مَبْنِيٍّ لِلْمَجْهُولِ، وَنَتَبَهُ رِزْقٌ، وَالثَّلَاثَةُ بَعْدَهُ كُلُّ وَاحِدٍ مُضَافٍ
إِلَيْهِ مَا قَبْلَهُ، وَلَا يَضُرُّ مَا دُونَ الْأَرْبَعَةِ مِنْ تَكَرُّرِ الْإِضَافَةِ بِالْبَلَاغَةِ لِقَوْلِهِ
تَعَالَى: ﴿ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ [مَرْيَمُ: ٢] وَذَلِكَ: مُبْتَدَأٌ، زَارِعٌ مُضَافٌ إِلَيْهِ
وَوَرَاءُ: ظَرْفٌ مَكَانٌ، وَرُوحٌ: مُضَافٌ إِلَيْهِ (الْمَعْنَى) يَعْنِي أَنَّهُ طَرَحَ
وَوَضَعَ رِزْقَ حَافِظِ بَنَرِ الرُّوحِ، وَزَرْعَ الرُّوحِ الَّذِي نَعِيشُ بِهِ هُوَ الْأَعْمَالُ
النَّصَالِحَةُ وَأَنَّ ذَاتَ الزَّارِعِ أَيْ الْمَتَكَسِّبِ وَرَاءُ أَيْ خَلْفَ الرُّوحِ أَيْ النَّعِيمِ.
هَذَا مِنَ النَّظْمِ حَثٌّ عَلَى التَّوَكُّلِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ
إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هُود: ٦] وَقَوْلُهُ ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا
لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ
الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذَّارِيَاتُ: ٥٦-٥٨] وَكَانَ النَّظْمُ صَرَحَ بِهَذَا
لأنَّهُ جَعَلَ صَاحِبَ التَّوَكُّلِ كَالَّذِي طَرَحَ لَهُ رِزْقَهُ مَفْرُوعٌ مِنَ الشُّغْلِ فِيهِ
وَلَيْسَ عَلَى صَاحِبِهِ إِلَّا الْأَكْلُ وَالشُّرْبُ، وَذَلِكَ الْمَتَكَسِّبُ بَعِيدٌ مِنَ النَّعِيمِ
وَالرَّاحَةِ لَمَّا يَنْتَلِ صَاحِبُهُ مِنَ الْمَشَاقِّ وَالْخَوَافِ وَالتَّعَبِ فِي تَحْصِيلِهِ، قَالَ

﴿: «أَنَا وَأَتَقِيَاءَ أُمِّي بَرَاءً مِنَ التَّكْلِيفِ» وهذا الحديث من جوامع كلمه عليه السلام، ولذلك قال بعضهم: والتكلف مضموم في كل شيء حتى في الكلام واللباس، والتمول مع أنه صار دأب أهل هذا الزمان، ولا يكاد يسلم منه إلا الأفراد، واعلم أن مقام التوكل على الله مقام شريف على، بل لا في مقامات التقوى أعلى منه، ولا ما يصدر منه الخير مثل ما يصدر عنه، وهو أدل شيء على الإيمان والتقوى، وبه وبالتقوى ينال المرء ما يهوى، قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٩٦] وقال تعالى: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِّنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾ [الطلاق: ٤] وقال: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ [مريم: ٧٢] وقال: ﴿وَلِلْآخِرَةِ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف: ٣٥] وقال: ﴿إِنَّمَا يَنْتَقِلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة: ٢٧] وقال ﷺ: «يا أيها الناس اتخذوا تقوى الله تجارة يأتكم الرزق بلا بضاعة ولا تجارة، ثم قرأ: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾^(١)» يعني البركة في الرزق، وقال: «من اتقى الله أهاب منه كل شيء ومن لم يتق الله أهابه الله من كل شيء» وقال: «من خاف الله أخاف الله منه كل شيء» وقال الجوزي: كان الشيخ يدور في المجالس يقول: من سره أن تدوم له العافية فليتق الله، وقال الأعمش: من كان رأس ماله التقوى كتبت الألسنة عن وصف ربحه، وقال القشيري في رسالته: وحقيقة التقوى التحرز بطاعة الله عن عقوبته، واعلم أنني قدمت لك هذا من الحث على

التقوى لأن التوكل نتيجة، بل لا توكل لمن لم يتق الله، وكلما كثر التقوى كثر التوكل، وكلما قل التقوى قل للتوكل، تجربة صحيحة، ومن فوائد التوكل أن صاحبه لو اجتمع عليه أهل السموات والأرض ما ضرره بشيء، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣] وقال تعالى: ﴿إِنْ يَنْصَرِكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصَرِكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٠] وقال ﷺ: «لو أنكم توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح بيطانا» ومعنى للتوكل أن تفوض أمرك إلى الله ويتق به قلبك وتطمئن بالتفويض إليه نفسك، ومن كلام الحكيم توكل على الله يكفيك واعتمد على فضله يغنيك، قال الشاعر:

ولو أنني فوضت لله وحده كفاي ولم أرجع من الله خالبا

وليس من شرط التوكل ترك الكسب والتداوى والاستسلام للمهالك وذلك خطأ بل حرام في الشرع، وإذا اعتقد أنه لا حول ولا قوة إلا بالله فالحول: الحركة، والقوة: القدرة، فإذا كان هذا حالك فأنت متوكل وإن سعيت، وقيل لأبي حازم: إن البرقد غلا، فقال: والله لو بلغ حبة بدینار ما باليت، علينا أن نعبد كما أمرنا وعليه رزقنا كما وعدنا، وقال ﷺ: «من انقطع إلى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب، ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله إليها» ويروى أن الله تعالى أوحى إلى بعض الأنبياء أن ينادي: إن ربكم يقول: من تحول لي مما أكره إلى ما أحب تحولت له مما يكره إلى ما يحب.

ثم اعلم أنه لن يجعل الله من تفرغ لعبادته وشغل أوقاته به كالداخل في الأسباب ولو كان فيها متقيا، فالمتسبب والمتجرد إذا استوى مقامهما من حيث المعرفة بالله فالمتجرد أفضل وما عليه أعلى ولكمل ولذلك قال بعض العارفين: مثال المتسبب والمتجرد كعبدین للملك قال لأحدهما: اعمل وكل من كسب يدك، وقال للآخر: التزم أنت حضرتي وخدمتي وأنا أقوم لك بما تريد، فهذا قدره عند السيد أجل، وصنعه به ذلك على العناية به أدل، ثم إنه قلما تسلم من المخالفة أو تصفو لك الطاعات مع الدخول في الأسباب لاستئزامها المعاشرة للأضداد ومخالطة أهل الغفلة والبعد.

ولشد ما يعينك على الطاعات رؤية المطيعين، وأشد ما يدخلك في الذنب رؤية المذنبين كما قال عليه السلام: «المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل» وقال الشاعر:

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه وكل قرين بالمقارن يقتدي

(ثم قلت)

(وراء ذا وراء ذاك وإذا أم رآه رأي راض ذا لذى)

(اللغة) راغ يروغ: مال وحاد، قال تعالى: ﴿فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهَةٍ﴾ [الذاريات: ٢٦] ﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ﴾ [الصافات: ٩٣] ﴿فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهَتِهِمْ﴾ [الصافات: ٩١] وفي نسخة: راح، أي: خف، ومنه: راح للمعروف يروح راحة: أخذته له خفة وأريحية، ويده لكذا خفت، ومنه قوله ﷺ: «ومن راح في الساعة الثانية» لم يرد رواح النهار، بل المراد

خف إليها، ويحتمل أنه من الرواح وهو العشي أو من الزوال إلى الليل وأراح الإبل: ردها إلى مرايحها بالضم، قال تعالى: ﴿حِينَ تَرِيَهُنَّ يُخَوِّنُ وَيَحِينُ تَعْرَجُونَ﴾ [النحل: ٦] (ذا) إشارة إلى المذكر تقول: ذا وذاك، وتزاد لاماً فيقال: ذلك، أو همزة فيقال: ذاك، ويصغر فيقال: ذيك وذيالك، وقد تدخل هاء التنبيه على ذا وذئ، وذئ للمؤنث (وراء) بالمد هو ضد قدام ومرادف لخلف، وتقدم الكلام عليها (ذاك) الكاف في ذا يدل على المبعد سواء كان معه اللام نحو 'ذلك' أو وحده نحو 'ذاك' قال ابن مالك:

ولدى للبعد انطقا بالكاف حرفا دون لام ومعها

قوله: "حرفا" يعني أن الكاف في 'ذلك' حرف خطاب تبيين أحوال المخاطب من كونه مذكراً أو مؤنثاً، مفرداً أو مثني أو مجموعاً، فيقال: ذلك وذلك ولتكما لمتاهما، وذلكم ولكن وقيل: إذا كان ذا وحدها دل على القرب في الإشارة، وإذا كان مع الكاف وحدها دل على التوسط وإذا كان مع اللام دل على البعد (وإذا) قال في "معنى اللبيب": إذا على وجهين: أحدهما: أن تكون للمفاجأة، أي الهجوم والبيغة، فتختص بالجميل الاسمى ولا تحتاج لجواب - أي لعدم تضمنها للشرط - ولا تقع إلا في الابتداء، ومعناها الحال لا الاستقبال، نحو: خرجت فإذا الأسد بالباب ومنه: ﴿فَلَقَاهَا فَيَذَا هِيَ حَيْثُ نَسَعَى﴾ [طه: ٢٠] ﴿إِذَا لَهُمْ مُكْرٌ﴾

[يونس: ٢١] وهي حرف عند الأخفش ويرجح قولهم: خرجت فإذا إن زيدا بالباب - بكسر إن - لأن إن لا يعمل ما بعدها فيما قبلها، وظرف مكان عند المبرد، وظرف زمان عند الزجاج، والوجه الثاني أن تكون

لغير مفاجأة، والغالب أن تكون ظرفاً للمستقبل متضمنة معنى الشرط وتختص بالدخول على الجملة الفعلية عكس الفجائية، وقد اجتمعتا في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةُ مَنْ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ [الروم: ٢٥] وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [الروم: ٤٨] ويكون الفعل بعدها ماضياً كثيراً ومضارعاً دون ذلك، وقد اجتمعتا في قول أبي ذؤيب:

والنفس راغبة إذا رغبتها وإذا ترد إلى قليل تقنع

دخلت في الأول على الماضي، وفي الثاني على المضارع (أم) أي قصد، وفعله كنصر، ومنه: ﴿وَلَا آمِينَ النَّبِيُّ الْخُرَامُ﴾ [المائدة: ٢] (رأه) الرؤية: النظر بالعين وبالقلب، ورأيته رؤية ورؤيا ورأء ورأية ورئيانا، والرؤيا: ما رأيته في منامك، جمعه رؤى كهدى (رأي) مصدر من رأى كما تقدم قريبا، والرأي: الاعتقاد، جمعه آراء وآراء وأرى ورى ورى ورئى كغنى، وتراءى للقوم: رأى بعضهم بعضاً، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَأَعَتِ الْفُتُنَانِ﴾ [الأنفال: ٤٨] وفي الحديث: لرأيتك وأرايتكما وأرايتكم، وهي كلمة تقولها العرب بمعنى أخبرني وأخبراني وأخبروني وإتاء مفتوحة، قال تعالى: ﴿أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ [فاطر: ٤٠] ﴿فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ [القمان: ١١] وقوله تعالى: ﴿هُمُ أَحْسَنُ أَثَلًا وَرَنِيًا﴾ [مريم: ٧٤] أي منظراً، فهو من الرؤية، قال محمد ابن نمير:

أشأفتك للطعائن يوم بانوا بذى للرأي الجميل من الأثاث

(راض) اسم فاعل من رضى عنه وعليه يرضى رضاً ورضواناً
ويُضْمَنَان، ومرضاة، ضد سخط فهو راض من رضاء (أذى) أي فعل
الأذى وهو المكروه (الإعراب) وراغ ذا: فعل ماض وفاعله، ووراء:
ظرف مكان، ذاك: مضاف إليه وإذا ظرف، أم: فعل ماض فاعله ضمير
يرجع إلى ذا، رآه: فعل ومفعوله، وفاعله ضمير يرجع أيضاً إلى ذا رأي
مفعول مطلق، راض: مضاف إليه، ذا: مبتدأ، أذى: فعل ماض فاعله
ضمير مستتر يرجع إلى ذا الذي قبله، والجملة خبر ذا (للمعنى) يعني أن
ذا القريب في البيت الذي هو المتكسب المعبر عنه الزارع راغ أوراخ
خلف ذلك المتقدم الذي هو صاحب التوكل ولم يبلغ درجته ولو فعل ما
فعل، وأن صاحب للتكسب إذا قصد صاحب التوكل ليزوره مثلاً رآه رأي
راض، بمعنى أنه يرى حاله التي هو فيها مرضية عنده وهو مع ذلك لا
يفعل فعله، ولذلك قال آخر البيت: ذا لأذى، أي: هذا يؤدي من وقع فيه
لأن ما فيه المتوكل من الأوصاف والتجرد لله ليس بممنوع من المتسبب
ولا حائل أحد بينه معه وهو راض به، ومع ذلك لا يفعله - أعاننا الله
وأيكم من البلاء ودرك الشقاء - وتلك حكمة بالغة، وتصديق لقوله ﷺ:
«كل ميسر لما خلق له» ولما هو لو شاء وقدر له أن يفعل لفعل لأنه لا
مانع له من الفعل، كما قال الشاعر:

إذا أعجبتك خصال امرئ فكنها يكن منك ما يعجبك
فليس على المجد والمكرمات إذا جننها حاجب يحجبك

اعلم أن سبب رضا صاحب التكسب على صاحب التوكل أنه أسخط الناس بالانقطاع إلى الله وطلب رضاه فأرضى الله عليه الناس قال ﷺ: «من التمس رضا الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس، ومن التمس رضا الناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس» وقال: «من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ومن التمس رضا الناس بسخط الله وكله الله إلى الناس» وقال: «من التمس محامد الناس بمعاصي الله عاد حامده من الناس له ذاماً» والمفهوم معلوم، وهو أن من التمس مسأخط الناس بطاعة الله عاد ذامه من الناس له حامداً، وقال: «من أرضى للناس بسخط الله وكله الله إلى الناس ومن أسخط الناس برضا الله كفاه الله» وقال: «من أرضى الله بسخط المخلوقين كفاه الله مؤنة المخلوقين، ومن أرضى المخلوقين بسخط الله سلط الله عليه للمخلوقين» خرج هذه الأحاديث راموز الحديث، وأيضاً الحالة الحسنة محبوبة عند الأنفس لا محالة، ولا حالة حسنة أحسن من حالة شخص تارك أنواع التدبير وأهله مع ذلك مكفي المؤنات حسن الحالات محفوظ من المخلوقات، وما ذلك إلا لحسن توكله حتى كفى من الشيطان، وهو قال تعالى: ﴿إِنَّهُ يُنْصِرُ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [النحل: ٩٩] قال في "التنوير": قلوب نيس للشيطان عليها سلطان من أين يطرقتها وساويس التدبير، أو يرد عليها وجوه التكدير؟ وفي الآية بيان أن من صحح الإيمان بالله والتوكل على الله فلا سلطان للشيطان عليه؛ لأن الشيطان إنما يأتيك من أحد

وجهين: إما تشكيك في الاعتقاد، وإما ركون إلى الخلق واعتماد، فأما التشكيك في الاعتقاد فالإيمان بنفيه، وأما السكون أي الركون إلى الخلق والاعتماد فالتوكل على الله بنفيه، واعلم أن سلامة القلوب من التطهير في شأن الرزق منة عظيمة لا ينالها إلا الموقنون الذين صدقوا الله في حسن الثقة فاطمأننت قلوبهم إليه وتحققوا بالتوكل عليه حتى قال بعض المشايخ: احكموا لي أمر الرزق ولا عليكم من سائر المقامات - جعلنا الله وإياكم ممن تولاة في الحياة وبعد الممات - ثم قلت:

أَنْنِ دَاعِ أَوَّلَ وَذَنْ دَرءِ وَرَاوِدُوهُ رَوْدَ دَانِ

(اللغة) أَنْنِ لشيء كسمع إننا بالكسر ويحرك وأذاً وإذانة: علم به «فَأَذِنُوا بِخَرْبِ» [البقرة: ٢٧٩] أي: كونوا على علم، وأذنه الأمر وبه: أعلمه، وأنن تأذينا: أكثر الإعلام، وأذن إليه وأذن له: استمع، قال تعالى: «وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَخَفَتْ» [الانشقاق: ٢] قال الشاعر:

صَمَمَ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا زَكَرْتُ بِهِ وَإِنْ زَكَرْتُ بِسُوءٍ عِنْدَهُمْ أَذِنُوا

والأذن بضم وبضمين: الرجل المستمع القائل لما يقال له، ومنه: «وَيَقُولُونَ هُوَ أُنْزِلَ فَلْأَنْ خَيْرٌ لَكُمْ» [التوبة: ٦١] وأنن تأذينا: نادى، قال تعالى: «ثُمَّ أَنْنِ مُؤَنَّنٌ إِلَيْهَا الْغَيْرِ» [يوسف: ٧٠] ومنه: «وَأَنْنِ فِي النَّاسِ بِالْخَجِ» [الحج: ٢٧] وتاذن: أعلم، قال تعالى: «وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ» [الأعراف: ١٦٧] ومنه: «وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ» [التوبة: ٣] (داع) اسم فاعل من دعا إلى كذا بمعنى: نادى، والدعاء: الرغبة إلى الله تعالى، دعا دعاء ودعوى وهو مني دعوة الرجل أي: قدر ما بيني وبينه ذاك، ولهم

الدعوة على غيرهم أي يبدأ بهم في الدعاء، وتداعوا عليه: تجمعوا ودعاه: ساقه، والنبي صلى الله عليه وسلم داعى الله، ويطلق على المؤذن ودعا: عبد، ومنه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ [العنكبوت: ٤٢] أي يعبدون، ﴿وَمَا يَتَّبِعِ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ﴾ [يونس: ٦٦] ومنه: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ﴾ [يونس: ١٠٦] ومنه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أُمْتَلَكْتُمْ﴾ [الأعراف: ١٩٤] وقوله: ﴿وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ﴾ [يس: ٥٧] يطلبون ويتمنون، والعرب تقول: ادع من شئت، أي: تمن، ومنه: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ﴾ [فصلت: ٣١] (أول) الأول: ضد الآخر، أصله أول، لو ووال، جمعه الأولل والأوالى على القلب والأولون، وهي الأولى، جمعه كصرد وركع، وإذا جعلت أولاً صفة منعتة وإلا صرفته، تقول: لقيته عاماً أول وعاماً أولاً وعام الأول قليل، وتقول: ما رأيته منذ عام أول، ترفعه على الوصف وتنصبه على الظرف وأبدأ به أول تضم على الغاية كفعلته قبل وفعلته أول كل شي بالنصب، وتقول: ما رأيته مذ أول من أول من لمس، ولا تجاوز ذلك وهذا أول بين الأولية، وتخلف الياء في مادة وال، وذان تثنية ذا، والألف علامة للرفع ويخلفها للياء في حالة النصب والجر، قال ابن مالك:

نكره القاموس جميعها الألف جراً ونصباً بعد فتح قد ألف

(درء) الدرء: الدفع، والفعل: درأ كجعل، قال تعالى: ﴿وَيَسْخَرُونَ

بِالْحُسْنَةِ السَّيِّئَةِ﴾ [الرعد: ٢٢] ﴿فَادْرُؤُوا عَنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٦٨]

﴿وَيَذَرُهَا الْعَذَابُ﴾ [النور: ٨] ومنه: ﴿فَدَاؤُكُمْ﴾ [البقرة: ٧٢] أي: تخاصمتهم لأن المتخاصمين يدفع بعضهم بعضاً، وقال سعادة:

هَلَا دَرَأَتْ الْخَصْمَ حِينَ رَأَيْتَهُمْ جَنَفَا عَلَى وَبِالشَّرِّ خَصَامَ

(ورادوه) أي طلبوه، والرود: الطلب، وهو المراد بقوله: (رود) أي طلب كالزباد والارتباد والذهاب والمجيء والمرادة والريود والريد بكسرهما، والإرادة: المشيئة (دان) اسم فاعل من دنا دنواً ودناوة: قرب كدناؤه ودناه كدنية وأدناه: قربه واستدناؤه: طلب منه الدنو، والدناوة: الفرية والقربى (الإعراب) أُنْزِلَ فعل ماضٍ، دَاعٍ فاعله، أَوَّلَ بدل منه؛ لأن المراد منه هو ما أريد بالأول، وذلك هو ضابط بدل الشيء من شيء. وإن تغاير مفهومهما نحو: جاء زيد أخوك، فالمراد بالأخ هو زيد وإن كان بين الأخ وزيد عموم وخصوص مطلق، فمفهومهما متغايران وأعلم أن الدعي هنا مسقي معنى الأول، لكون الأول الداعي إلى الشيء لابد وإن يكون سابقاً إليه، والسابق إلى الشيء أول بحسب من بعده وبهذا المعنى يحسن جعل أول بدلاً من داعي، وإن شئت جعلت أولاً فاعلاً وداعياً حالاً ولم يظهر نصبه للضرورة، ولما في حالة الرفع فالضمة مقدرة في ياء المنقوص، وذان مبتدأ، والألف نائب عن الضمة في التثنية، ودرء خبره، ورادوه: فعل ماضٍ وفاعله ومفعوله، رود: مفعول مطلق، دان: مضاف إليه (المعنى) قوله: أُنْزِلَ دَاعٍ أَوَّلَ، يعني أن الأول الذي هو المتوكل أعلم حال كونه داعياً إلى الله بما هو فيه من ضيق الله يريد من يدخل معه فيها، وذلك شأن أهل الله من دعائهم الخلق

إلى طريق الله واتباعها، قال تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ﴾ [يوسف: ١٠٨] وقال: ﴿يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ [الأحقاف: ٢١] قوله: وذان درء يعني أن صاحب التوكل وصاحب التكسب كلاهما مدفوع فيما هو فيه من حيث لا يعلم، وذلك أن كلا منهما مجبور على ما هو عليه لقولهم: للعبد مجبور في قلب الاختيار، وقال تعالى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ [الكهف: ١٧] وقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا﴾ [يونس: ٩٩] وقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: ١١٢] قوله: وراودوه يعني أن كلا من الفريقين طالب لما هو فيه طلب شيء قريب منه لقوله ﷺ: «كل ميسر لما خلق له» وذلك أن صاحب التوكل لا أيسر عنده من التوكل ولا أصعب عنده من التكسب، وصاحب التكسب، لا أصعب عنده من التوكل ولا أيسر عنده من التكسب فسبحان من أعطى لكل قلب ما أشغله قال تعالى: ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ﴾ [البقرة: ٦٠] وقال: ﴿كُلًّا نُمِدُّ هُوْلَاءَ وَهَؤُلَاءَ مِنْ عِطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عِطَاءُ رَبِّكَ مُخْتَطِرًا﴾ [الإسراء: ٢٠] أي: ممنوعاً.

اعلم أنه تكلم في هذا البيت على ثلاثة أمور، أحدها أن أهل الله يدعون إلى طريقته وذلك هو الحكم النبوي الذي تجديده على الدوام مطلوب، وفيما فيه من الثواب أبداً مرغوب، والدعاء إلى الله هو شأن المرسلين وصحابتهم واتباعهم بإحسان إلى يوم الدين، قال تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ﴾ [يوسف: ١٠٨]

أي هذه السبيل التي هي الدعوة إلى الإيمان والتوحيد سبيلي، والسبيل والطريق يذكران ويؤنثان، ثم فسر سبيله بقوله: (أدعو إلى الله على بصيرة) أي: أدعو إلى دينه مع حجة واضحة غير عمياء، و(أنا): تأكيد للمستتر في أدعو، و(من اتبعني): عطف عليه، يريد: أدعو إليها أنا ويدعو إليها من اتبعني، ويجوز أن يكون "أنا مبتدأ"، و"على بصيرة" خبراً مقمأ، و"من اتبعني" عطفاً على أنا إخباراً مبتدأ؛ فإنه ومن اتبعه على حجة وبرهان لا على هوى وطغيان، ويجوز أن يكون (على بصيرة) حالاً من أدعو علملة الرفع في (لنا ومن اتبعني) قاله "الكشاف"، والدعاء إلى السبيل يكون بأشياء كثيرة، كلها حاصلة في أمرين هما: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، قال صلى الله عليه وسلم: «من رأى منكم منكراً فلينكره بيده، فمن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان» رواه مسلم وفي كشف الغمة: "وكان ﷺ لا يجرهم إلا عن حرام، وكان ﷺ إذا رأى إنساناً يفعل ما لا يليق لم يدع أحداً يبادر إلى إنكار عليه حتى يثبت في أمره ويعلمه الأدب برفق وكان ﷺ يقول: «اتمروا بالمعروف، واتهوا عن المنكر، حتى إذا رأى أحدكم شحاً مطاعاً، وهوى متبعاً، ونياً مؤثرة، وإعجاب كل ذي رأي برأيه قطيه بخاصة نفسه، وليدع عنه أمر العامة» وقال تعالى: ﴿وَأَوْحِيْٓ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنِ لِأُنذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩] اعلم لن: (ومن بلغ) على ضمير المخاطبين من أهل مكة أي: لأنذركم به وأنذر كل من بلغه القرآن من العرب والعجم، وقيل: من الثقلين، وقيل: من بلغه إلى يوم القيامة، وعن سعيد بن جبیر: من بلغه القرآن فكانما رأى محمداً

وبالجملة فالدعاء إلى الله من شأن أهل الله المتقين من ولاية الأمور والعلماء العالمين، واعلم أنه لا أدعى لناس إلى الله مثل أن يكون الداعي لها مستقيماً في نفسه، ولذلك قال ﷺ: «لجذبوا الناس بأفعالكم ولا تجذبوها بأقوالكم» وفي الحكم: ذو الاستقامة في أمره ينال مراده، ويسود على غيره، والاستقامة التابعة للسنن المحمدية مع التخلق بالأخلاق المرضية قال الشاعر:

إذا كنت تسعى في الزيادة فاستقم تتل المراد ولو سموت إلى السما
ألف الكتابة وهو بعض حروفها لما استقام على الجميع تقدما

ولذلك ذم تعالى من يأمر الناس بالبر ويترك نفسه بقوله تعالى: «أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ» [البقرة: ٤٤] وقال: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبِرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ لَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ» [الصف: ٢-٣] واعلم أن التغافل عن أعمال البر مع حث الناس عليها مستقبح في العقول؛ إذ المقصود من أمر الناس بذلك إما للنصيحة أو الشفقة، وليس من العقل أن يشفق الإنسان على غيره أو أن ينصح غيره ويهمل نفسه، فحذرهم الله تعالى من ذلك بأن قرعهم بهذا الكلام وعن أنس - رضي الله عنه - قال: قال عليه السلام: «مررت ليلة أسرى بي على قوم تقرض شفاهم بمقاريض من النار، فقلت: يا أخي يا جبريل من هؤلاء؟ فقال: هؤلاء خطباء من أهل الدنيا كانوا يأمرون الناس بالبر وينمون أنفسهم» وقال عليه الصلاة والسلام: «إن في النار رجلاً يتأذى أهل النار بریحه، فقيل: من هو يا رسول الله؟ قال: عليم لا

ينفع^(١) بعلمه» وقال عليه الصلاة والسلام: «مثل الذي يعطم الناس الخير ولا يعمل به كالسراج يضيء للناس ويحرق نفسه» وعن الشعبي: بطنع قوم من أهل الجنة إلى قوم من أهل النار فيقولون: لم دخلتم النار ونحزن إنما دخلنا الجنة بفضل تعليمكم؟ فقالوا: إنا كنا نأمر بالخير ولا نفعله، كما قيل: من وعظ بغيره ضاع كلامه، ومن وعظ بفعله نفدت سهله، وقال الشاعر:

أبدأ بنفسيك فاتهما عن غيرها فإذا انتهت عنه فانت حكيم
فهنالك يقبل إن وعظت ويقتدى بالرأي منك وينفع التطليم

وقيل: عمل رجل في ألف رجل أبلغ من قول ألف رجل في رجل. واعلم أن من وعظ ولم يتعظ فهو الذميم، ومن علم وعلم ولم ينته فهو السقيم، قال علي - كرم الله وجهه - قصم ظهري رجلان: عالم متهتك وجاهل متمسك. وأما من وعظ واتعظ فمحله عند الله عظيم، روي أن يزيد بن هارون مات وكان واعظاً زاهداً فرئى في المنام فقيل له: ما فعل الله بك؟ فقال: غفر لي، وأول ما سألتني منكر ونكير فقالا لي: من ربك؟ فقلت أما تستحيان من شيخ دعا الناس إلى الله تعالى كذا وكذا سنة فتقولان له: من ربك؟ وقيل للشبلي عند النزاع: قل: لا إله إلا الله، فقال: إن بيتاً أنت ساكنه غير محتاج إلى السررج

(١) هكذا في الأصل ولعلها: ينتفع والله تعالى أعلم. ١. هـ. مصححه.

قَالَ فِي "الْفَخْر" (الثَّانِي) مِنَ الْأُمُور الَّتِي تَكَلَّمُ فِي الْبَيْتِ عَلَيْهَا أَنْ صَاحِبَ التَّوَكُّلِ وَصَاحِبَ التَّكْسِبِ كِلَاهُمَا آتٍ لَمَّا هُوَ فِيهِ مِنْ جِهَةٍ لَا يَعْلَمُهَا، وَنَظَرْنَا أَنَّ تَعَالَى خَالِقَ كُلِّ شَيْءٍ وَحَاكِمَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٦] وَقَالَ: ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الكهف: ٥١] وَإِذَا أَرَادَ أَمْرًا قَدَرُ لَهُ أَسْبَابُهُ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَنْفِذَ أَمْرًا سَلَبَ مِنْ نَوِي الْعُقُولِ عَقُولَهُمْ حَتَّى إِذَا أَنْفَذَهُ رَدَّهَا إِلَيْهِمْ، وَلَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ، وَكَيْفَ لَا وَهُوَ تَعَالَى قَالَ لِنَبِيِّهِ الْكَرِيمِ، الَّذِي هُوَ أَفْضَلُ الْخَلْقِ بِالْتَّعْمِيمِ، عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَلَزَكَى التَّسْلِيمِ: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران: ١٢٨] وَإِذَا ضَرَبَ الْإِمَامُ خَافَ الْمُؤَذِّنُ، وَمَنْ لَيْنَ يَكُونُ لِأَحَدٍ شَيْءٌ وَكُلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ فَإِنْ؟ قَالَ تَعَالَى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَلَنٍ﴾ [الرحمن: ٢٦] إِلَّا أَنْ هَذَا الْفَنَاءُ لَا يَشَاهِدُهُ إِلَّا مَنْ فَنَى عَنْ شَهُودِ أَعْمَالِهِ بِأَفْعَالِ اللَّهِ، وَعَنْ صِفَاتِهِ بِصِفَاتِ اللَّهِ وَعَنْ ذَاتِهِ بِذَاتِ اللَّهِ، فَإِذَا وَقَعَ ذَلِكَ شَاهِدَ الْكَوْنِ فِي مَحْوٍ وَلِضْمَحْلَالٍ وَذَهَابٍ عَنْكَ وَزَوَالٍ، وَشَاهَدْتَهُ مُجْبُورًا فِي كُلِّ حَالٍ، وَاعْلَمْ أَنَّ فَنَاءَ الْمُرِيدِ طَهَارَةَ النَّفْسِ مِنَ اللَّتَنِيسِ وَفَنَاءَ الْمُرِيدِ تَخْلُقُهُ بِأَوْصَافِ الْقُدُّوسِ وَأَهْلُ الصَّدَقِ فِي الْإِرَادَةِ فِي بَابِ الْأَعْمَالِ قَانُونٍ، أَدْبَاءُ مَعَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٦] وَأَهْلُ الْمَعْرِفَةِ فَنَاءُ هُمْ فِي حَضْرَةِ الصِّفَاتِ، وَنَظَرْنَا لَهُمْ اسْمًا تَحْقِيقًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧] وَيُقَالُ: فَنَاءَ الْمُرِيدِ بِشَهُودِ التَّوْحِيدِ، وَفَنَاءَ الْمُرَادِ بِالْخُرُوجِ عَنِ الْمُرَادِ، وَفَنَاءَ الْعَارِفِ بِشَهُودِ الْأَحْدِيَةِ فِي حَضْرَةِ الْوَاحِدِيَةِ، وَفَنَاءَ الْفَرْدِ بِتَجَلِّي الْأَحَدِ بِالْغَيْبَةِ عَنْ كُلِّ أَحَدٍ، وَهَذَا

لا يكون حتى ترى منزع كون مشهد الحس هو محل جريان الشمس
والمرء إذا استوت شمس عند الزوال أفنت ما كان موجوداً من الظلال
فاحرص على استواء شمسك بذهاب ظل غمامة حسك، كما قال بعضهم:

كان لي ظل ورسوم فاستوت شمس فزال
عشت بالمحبيب حقاً بعد ما كنت خيالاً

وفي هذا الفناء لا يرى الكون إلا كالخيال في حضرة هذا المقل

كما قيل:

إنما الكون خيال وهو حق في الحقيقة
كل من يشهد هذا حاز أسرار للطريقة

واعلم أن الفناء والمعرفة كلاهما نتيجة للأخر؛ لأن من عرف الله
فني عن شهود المخلوقات، ومن فني عرف الله، والمعرفة هي البغية
القصوى، وهي الجنة التي تهوى، بل هي جنة المأوى، صاحبها ذو
انكسار، ودمع عينه أو قلبه مدرار، قال تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى
الرُّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾

[المائدة: ٨٣] والمعرفة انكشاف يوجب رفع الغطاء عما استتر وتغطي
وهو يكون بحسب كل حضرة ومثول، ومقام واستعداد وقبول، ومعرفة
الفرد فريدة للانفراد وأهليتها غريبة التولجد بين الأحاد، قال بعضهم:

للطرق شتى وطرق الحق مفردة والساكون طريق الحق أفراد

ثم إن شهود حضرة العرفان، مانع من شهود للغير في الأكوان

روح حياتها منادمة الحبيب، عند غيبة الرقيب، قال بعضهم:

أنتم حياتي وأنتم مشكّي حزني وأنتم في ظلال الليل سمار
فإن تكلمت لم أنطق بغيركم وإن سكّت فأنتم عند إضمار

وهذا مجال واسع الأكفاف، بعيد الأطراف، لو تتبّعته لاحتجّت إلى
مجذّات، وكثير من الأوقاف، (الثالث) من الأمور التي تكلم عليها في
البيت هي كون كل من الفريقين طالب ما هو فيه طلب شيء قريب من
الشخص وذلك لأمرين، أحدهما: تيسير الله له لما خلقه، كما قال صلى
الله عليه وسلم «كل ميسر لما خلق له» والثاني: حبه له؛ لأن من أحب
شيئاً هان عليه الصعب في تحصيله، وقرب عليه البعد في تنويله
والمحبة تسهل على المرء خدمة محبوبه، وتيسر عليه ما صعب لنيل
مرغوبه، ولذلك تجد المرء إذا أحب امرأة هان عليه أن يبذل لها جميع
ماله، وأن يسير إليها من كل بعد عن رحاله، وإن أحب تجارة قطع في
تحصيلها المغلوز، وبذل في أخذها المجاوزة، بل ولو ضربه محبوبه
لجمل عنده ضربه، وقال بلسان الحال والقال: أفعال المحبوب محبوبة
على كل حال، وهذا مما لا يقدر أحد أن يكذبه، فكيف بمن أراد محبة الله
وقربه، وتوكل عليه، وأراد ماله؟ ومحبة الله ثابتة في كتابه، قال تعالى:
﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥] فما من مؤمن يؤمن بالله
ورسوله إلا وهو محب لله تعالى، بل الخلق كله محب لله لإحسانه عليهم
والقلوب مجبولة على حب من أحسن إليها، وهو المحسن على أجسامها
وعليها، لكن محبتهم على قدر يقينهم، ومعرفتهم وإيمانهم، فمتى قوي
يقين العبد وتزايدت معرفته وإيمانه تزايدت محبته بقدر ذلك، وأول

المحبة ترك المعصية ولزوم الطاعة ومحبة رسول الله عليه السلام وأوليائه لأنهم أحبواؤه، ومحبة المحبوب محبوب، ومن شواهد محبة الله عز وجل في قلب العبد دخوله في خدمة مولاه بطيب نفس بلا وجود مشقة وصعوبة؛ فإن المحبة كما تقدم تسهل خدمة المحبوب، لاسيما الذكر بالقلب؛ لأن من أحب شيئاً أكثر من ذكره، ولتعلم أن محبة الأولياء تقضي بصاحبها إلى نصيب مما يناله الأولياء من الله تعالى؛ فإن قلوبهم شبه المرأة ومن أحبهم يظهر اسمه في تلك القلوب المحبوبة، والله تعالى ينظر إلى قلوب أوليائه كل يوم نظرة رحمة، فمن كان اسمه مرقوماً في قلوبهم ينال نصيبه من الرحمة التي نظر بها إليهم بقدر محبته إسيهم وقلوب الأولياء مع الله، ومن أحبهم فهو غير مفارق لهم وإن لم يستطع الوصول إلى رتبهم؛ فإن المرء مع من أحب، والأصل في محبتهم المحبة لله؛ فإن في محبتهم رضوان الله، وصار للمحب لهم كأنه لم يحب إلا الله ومن أهانهم فقد تعرض لسخط الله كما قيل: إن الله عز وجل قال: من أذى لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة، واعلم أن أهل المحبة على أربعة أقسام: قوم أحبوه لإحسانه إليهم ولطفه بهم - وهي محبة العوام - وقوم أحبوه لأجل عظمتهم وجلاله وعزته، وهؤلاء لا تنقض محبتهم للنضراء ولا تزيدها النعماء - وهي محبة خاصة أبناء الآخرة - وقوم تتحل أجسامهم من حرق المحبة وتتغير ألوانهم، وقوم تسمن أجسامهم إذا مازجها للسرور بشهوده وغابوا عن نعمه ونعمه - وهذان مقامهما مقام خاصة الخاصة - ومما روي في المحبة أن إبراهيم عليه السلام قال لمالك الموت عليه السلام وقد جاء لقبض روحه: هل رأيت خليلاً يميت

خليله؟ فأوحى الله تعالى إليه: وهل رأيت خليلاً يكره لقاء خليله؟ فقال: يا ملك الموت الآن فلقبض، وجاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله متى الساعة؟ فقال: ما أعددت لها؟ فقال: ما أعددت لها كثير صلاة ولا صوم إلا أني أحب الله ورسوله، فقال عليه الصلاة والسلام: المرء مع من أحب، فقال أنس: فما رأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد الإسلام فرحهم بذلك. وروى أن عيسى عليه السلام مر بثلاثة نفر وقد نحتل أبدانهم وتغيرت ألوانهم، فقال لهم: ما الذي بلغ بكم إلى ما أرى؟ فقالوا: الخوف من النار، فقال: حق على الله أن يؤمن الخائف، ثم تركهم إلى ثلاثة آخرين فإذا هم أشد نحولاً وتغيراً، فقال لهم: ما الذي بلغ بكم إلى هذا المقام؟ فقالوا: الشوق إلى الجنة، فقال: حق على الله أن يعطيكم ما ترجون، ثم تركهم إلى ثلاثة آخرين، فإذا هم أشد نحولاً وتغيراً كأن وجوههم المرأيا من النور، فقال: كيف بلغت إلى هذه الدرجة؟ قالوا: بحب الله، فقال عليه السلام: أنتم المقربون إلى الله يوم القيامة، وعن السدي قال: تدعى الأمم يوم القيامة بلقبائهم، فيقال: يا أمة موسى، ويا أمة عيسى، ويا أمة محمد، غير المحبين منهم فإنهم ينادون: يا أولياء الله. وفي بعض الكتب: عبدي أنا وحقك لك محب، فبحقي عليك كن لي محباً، قال تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤] لما محبة الله لهم فأرادة الخير بهم، وحقيقتها في جهنم تعالى لا يعبر عنها عند المتكلمين إلا بذلك، وحقيقة المحبة عند أهل الحقيقة نار تحرق الأكباد ولو عة تنمو وتزداد كما قيل:

وفي فؤاد المحب نارجوئى أحر نار الجحيم أيردها
ويقال: حقيقة المحبة كتمان سر المحبوب فيما يجلى على المحب من
مشاهدة الغيوب، وفي ذلك قيل:

بالسر إن باحوا تباح بماؤهم وكذا نماء للباحين تباح
وربما سرت نسمة المحبوب للمحب فطار فرحاً وشوقاً، فكيف به
لو رأى حاله عياناً؟ كان يموت حقاً، وقيل في ذلك:

يا نسمة قد سرت لنا سرّاً سحرّاً من الحبيب لنا وقد أنعشت نفماً
كيف العقيق وأبيات بذى سلم وكيف خلقت ذلك المنزل القدسا
ويقال: حقيقة المحبة خلاص جوهر الروح من الأعراض، وفناء
النفس عن الحظوظ والأغراض، وقيل في ذلك:

أنا الغريب بنجد مذ عرفتهم لن يبق لي معهم مال ولا نسب
هذا ولتعلموا أن مقام المحبة لا ينال إلا بالتذلل، وفي الحكم: إن
شئت أن تلتذ بلحمة شهود العيان تذلل لمحبتك في سائر الأماكن وكل
الزمان، وفي ذلك قال الشاعر:

تذلل لمن تهوى لتتنهز فرصة فكم عزة قد نالها المرء بالذل
ويقال: شوق للشوق به يطيب الذوق، ولهذا ترى الأشباح تابعة
للأرواح كما قيل:

وما زال بي شوق إليك يقودني يذلل منى كل ممتع صعب
إذا كان قلبي سائرا بزمامه فكيف لجسمي بالمقام بلا قلب

والحاصل أن المحبة تهين الصعب وتقود للطاعة الجسم والقلب ومن لم يطع فلا محبة له، ولذلك قال من تُصَدِّقْ قوله:

تعصى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى في القياس بديع
لو كان حبك صادقاً لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

وهذا هكذا لأن علامة المحبة قيام المحب بأولمر محبوبه واستجلاء ما مر من شئونه وخطوبه، ولذلك يرلوده في البعد سرلوده القريب، ويخاطبه في الجهل مخاطبة الحبيب، حتى تراهم أبداً كالشئ المتداني، ولذلك قلت: ورلوده إن، ثم قلت:

رق ودع أزواج راد إن ردا ورد إرادة رعوف أوردا

(اللغة) رقى إليه كرضى رقا ورقيا: صعد كان تقى وترقى والمرقاة ويكسر: الدرجة، ورقا عليه كلاما ترقية: رفع، وهي التي منها ما في النظم، وقوله ﴿مَنْ رَقِيَ﴾ [القيامة: ٢٧] إي: من يصعد بروحه إلى السماء؟ أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب؟ (ودع) إلى ترك، أصله ودع كوضع وقد أميت ماضيه، وإنما يقال في ماضيه تركه وجاء في الشعر: ودعه وهو مودوع وقرئ شاذاً: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ﴾ [الضحى: ٣] وهي قراءته هج، أي: ما تركك، ومنه: ﴿فَبَلَّغْ الَّذِي يَدْعُ لِنَيْتِهِم﴾ [الماعون: ٢] والذي جاء في الشعر هو قوله:

ليت شعري يا خليل ما الذي عاله في الحب حتى ودَّعه

وفي الحديث: «إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة من ودَّعه للناس انقاء شره» وقوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرُّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا﴾ [هود: ٦] أي

بعد الموت أو في الرحم (أزواج) جمع زوج بالفتح، وهو النصف والنوع، قال تعالى: ﴿وَأَنْبَتَ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ [الحج: ٥] ﴿فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ [القمان: ١٠] ﴿فَجَعَلْنَا مِنْهُ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ [القيامة: ٣٩] ﴿فَأَسْلَمْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ [المؤمنون: ٢٧] والجمع هو الذي في النظم أزواج، قال تعالى: ﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجَ﴾ [ص: ٥٨] ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا﴾ [الواقعة: ٧] ومنه: ﴿أَوْ يُزَوِّجَهُمْ ذَكَرَانَا وَإِنثَاءً﴾ [الشورى: ٥٠] أي: ينوعهم، وقوله تعالى: ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ [الدخان: ٥٤] أي: قرَّناهم، ومنه: ﴿وَإِذَا لِلنَّفُوسِ زَوُجَتْ﴾ [التكوير: ٧] أي: قرَّنت بأجسادها، أو قرن المؤمن بالمؤمن، والكافر بالكافر، وزوج المرأة بعلها، وزوج الرجل لمرأته، قال تعالى: ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [البقرة: ٣٥] (راد إن ردا) راد اسم فاعل من ردا، ومعنى ردا: هلك وأرداه: أهلكه، قال تعالى: ﴿أَرْدَأَكُمُ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [فصلت: ٢٣] ﴿قَالَ تَلَّاهُ إِنْ كِدْتَ لِتَرْدِينَ﴾ [الصافات: ٥٦] وتردى: سقط قيل: ومنه: ﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى﴾ [الليل: ١١] أي سقط في النار، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالْمُتَرَدِّتُ﴾ [المائدة: ٣] وهي الساقطة من علو إلى أسفل، وقيل: معنى تردى: لبس أكفانه "من الرداء" كما قال الشاعر:

نصيبك مما تجمع الدهر كله رداء إن تلوَّى فيهما وحنوط

(ورد إرادة) قوله: رد يحتمل أنه فعل أمر من راد يرود بمعنى طلب، فتكون الراء مضمومة على هذا الوجه، ويحتمل أن يكون من ورد

يرد بمعنى دخل، أو جاء إلى الشيء دخله أو لم يدخله، وعلى هذا تكون
النراء مكسورة، والإرادة: المشيئة كما تقدم (رعوف) أي رحيم، والرافة:
أشد الرحمة، قال تعالى: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ﴾ [النور: ٢] والرعوف:
الرحيم، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٤٣]
﴿وَاللَّهُ رُؤُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ [البقرة: ٢٠٧]، ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رُؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾
[التوبة: ١٢٨] قال الشاعر:

فأمنوا بالنبى لا أبالكُم ذى خاتم صاغه الرحمان مختوم
رعوف رحيم بأهل البر يرحمهم مقرب عند ذى الكرسي مرحوم

(أورد) فعل أمر من أورد: أحضره المورد كاستورده وتورده:
طلب الورد والبلدة دخلها قليلاً، والوارد: السابق والشجاع، ومن الشعر:
الطويل، والورد من كل شجرة نورها، والورد بالكسر: جمع وارد، قال
تعالى: ﴿وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا﴾ [مريم: ٨٦] والورد بالفتح:
الشديدة الحمرة، قال تعالى: ﴿فَكَانَتْ وِرْدَةً كَالْذَهَانِ﴾ [الرحمن: ٣٧]
والوريدان: عرقان في صفحتي العنق، قال تعالى: ﴿وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ
خَبَلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦] قال خالد بن جعفر:

فمن يك سائلا عني فإني وحذفة كالشجى تحت الوريد

وحذفة اسم فرسه، والعنجدى: الواسع من كل شيء، شجى: فتح فاه
كأشجى ولفتح، والشجوة: الخطوة، وتشجى عليه: بسط لسانه فيه، وخيل
شواجي: فاتحة أفواهها (المعنى) يقول لك: أيها الناظر في وصفي
المتوكل والمتسبب المتردد في أيهما تأخذ؟ إنك ترقى نفسك إلى معالي

الأمر، وتترك عنك لصناف الهالك إن هلك أو أنك تريد إرادة ربك منك وهي طاعته وعبادته، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذاريات: ٥٦-٥٨] (اعلم) أيها الناظر أن الناظم في هذا البيت أمرك بثلاثة أمور: (الأول) أنك ترقى نفسك، و(الثاني) أنك تترك عنك الهالك إن هلك، و(الثالث) أنك تريد ما يريدك منك ربك، وبقيت لك ثلاث مسائل: الأول: أنك تقول له: كيف أرقى نفسي؟ والثانية: أنك تقول له: من الهالك الذي أتركه إن هلك؟ والثالثة أنك تقول له: ما إرادة ربي التي أريد؟ فأقول لك: أما الجواب عن مسألتك الأولى وهي: كيف ترقى نفسك؟ اعلم أن الترقى له معنيان: حسي ومعنوي، فالحسي ماضيه مكسور القاف من رقى السلم، ومنه رقيه ﷺ بينه يقظة بمكة ليلة الإسراء قبل الهجرة إلى السماء ثم إلى سدره المنتهى ثم إلى المستوى الذي سمع فيه صرير الأقلام في تصاريف الأقدار، ثم إلى العرش والرفرف والرؤية وسماع الخطاب بالمكاملة والكشف الحقيقي وغير ذلك مما لم يصل إليه ملك مقرب ولا نبي مرسل، والمعنوي من رقى بالفتح والمراد منه له حالتان: الأولى أن يكون التنقل من كل صفة كاملة وخلق عظيم إلى صفة أخرى وخلق آخر أكمل وأعظم وهكذا إلى ما لا غاية له كترقيته ﷺ منذ نشأ أن سار إلى ربه، وكما يكون لكمل الأولياء، والحالة الثانية أن يترقى المرء من وصف منوم إلى وصف محمود وهكذا إلى أن يكمل في أعلى مقامات الكمال، وهذا هو المأمور به في النظم؛ وذلك لأن طلب الكمال من أشرف الخصال، وقال في "رسالة السير والسلوك":

والكمال هو التخلي عن الأوصاف الذميمة والتخلي بالأوصاف الحميدة والأوصاف الذميمة هي الجهل والغضب والحقد والحسد والبخل والتعاضم والتكبر والعجب والغرور والرياء وحب الجاه والرياسة وكثرة الكلام والمزاح والتزين للخلق والتفاخر والضحك والتقاطع والتهاجر وتتبع العورات والأمل والحرص وسوء الخلق، والأوصاف الحميدة هي العلم والحلم وصفاء الباطن والكرم والتنل والتواضع والصبر والشكر والزهد والتوكل والمحبة والشوق والحياء والرضا والإخلاص والصدق والمراقبة والمحاسبة والتفكير والنفقة والرحمة على الخلق والحب في الله والتأني والبكاء والحزن وحب العزلة وسلامة الصدر والنصح وقلة الكلام والخشوع والحضور وانكسار القلب وحسن الخلق، واعلم أن للتخلي عن تلك الأوصاف الذميمة والتخلي بهذه الأوصاف الحميدة هو الذي يرقبك إليها السالك إلى طريق الخلق سبحانه، وهو المراد عند اللقوم من سلوك طريق التصوف؛ لأن أحد طريق التصوف هو الاتصاف بالكمال والخلاص من قبيح الخصال، وهذا شيء مطلوب مأمور به أما الخلاص من الغضب فلقوله ﷺ: «ما غضب أحد إلا أشفى على جهنم» وروى أبو هريرة - رضي الله عنه - أن رجلاً قال: يا رسول الله ﷺ مرني بعمل وإن قل، قال: «لا تغضب، ثم أعاد عليه الكلام فقال له: لا تغضب» وعن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «ما تعدون القوى منكم؟ قالوا: الذي لا نعرعه للرجال، قال: ليس ذلك، ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب» ويكفي من قبح صورة الغضبان قبح صورته الظاهرة، وصورة باطنه أقيح، وروي أن عائشة - رضي الله عنها -

غضبت مرة فقال لها ﷺ: جاء شيطانك، فقالت: أو ما لك شيطان؟ فقال: بلى، ولكن دعوت الله تعالى فأعانتني عليه فأسلم ولا يأتي إلا بخير. فعلى الجملة الغضب خصلة ذميمة تحصل من غليان دم القلب نطلب الانتقام، وضد الحلم، وابتدأوه التحلم حتى يصير عادة قال ﷺ: «إنما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم، من يتخير الخير يفضله، ومن يتوق الشر يوقه» قال ﷺ: «اطلبوا العلم، واطلبوا مع العلم للسكينة والحلم، لينوا لمن تُظْمُون ولمن تتعلمون منه ولا تكونوا جبابرة فيغلب جهلكم عليكم» وقال ﷺ لأصحابه - رضي الله عنهم أجمعين: «ابتغوا الرفعة عند الله. قلوا: وما هي يا رسول الله؟ قال: تصل من قطعك، وتعطي من حرمك، وتحلم على من جهل عليك» والأحاديث في ذم الغضب ومدح الحلم كثيرة؛ ولا يتوصل إلى الخلاص من الغضب المنموم بالكليسة والاتصاف بالحلم المحمود الذي يصير طبيعة لا يكون إلا بسلوك طريق التصوف الذي هو المراد عندنا بما يكون به الترقى؛ لأنه به تنكسر قوة الغضب ويدخل تحت سياسة العقل والشرع، فحينئذ يصير في قبضة يده مغلوباً عليه، فإن غضب فلا يغضب إلا لله عز وجل، والغضب لله مقام عال لا يقدر عليه إلا من ترقى إلى المقام الرابع الذي تسمى فيه النفس بالمطمئنة، ومن ادعاه وهو دون هذا فهو كاذب تلبس عليه الحق بالباطل، قال علي - رضي الله عنه: كان للنبي ﷺ لا يغضب للدنيا - يعني: بل لله تعالى - فإذا أغضبه الحق لم يعرفه أحد، يعني: من شدة غضبه إلى إظهار الحق وإخفاء للباطل.

وأما الحسد فهو من قبيح الخصال أيضاً ولا يمكن قطع مادته من الباطن بالكلية إلا بسنوك طريق التصوف لأنه يشاهد به العبد قسمة الباري جل وعلا شهوداً يذهب الحسد، قال ﷺ: «الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب الرقيق» وحقيقة الحسد أن يكره نعمة الله تعالى على أخيه المؤمن فيحب زوالها عنه، فإن كان لا يكره ذلك لأخيه ولا يريد زوالها عنه ولكن يريد لنفسه مثلها فيسمى هذا "غبطة" وهو ليس بمذموم، قال ﷺ: «المؤمن يغط والمنافق يحسد» وأما قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [النساء: ٢٢] فالمراد به النهي عن التمني بانتقال تلك النعمة بعينها؛ لأن تمنى أن ينعم عليه بمثلها غير مذموم ولا محمود، هذا إذا كان في الأمور الدنيوية، وأما إذا كان في الدين فهو محمود.

وأما الحقد فهو قبيح أيضاً لأنه ينتج الحسد وللتهاجر والتباغض والتقاطع وتتبع عورات من أنت حاقد عليه، وقال: قال النبي ﷺ «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث، فمن هجر فوق ثلاث فمات دخل النار»، قال: وقال عليه السلام: «لا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً»، وقال ﷺ: «دب إليكم داء الأمم قبلكم الحسد والبغضاء وهي الحالقة، لا أقول تحلق الشعر ولكن تحلق الدين» وعن ابن عمر - رضي الله عنه - قال: صعد رسول الله ﷺ المنبر فنادى بأعلى صوت رفيع: «يا معشر من أسلم ولم يقض الإيمان إلى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا عوراتهم؛ فإن من

تتبع عورة أخيه المسلم تتبع الله عوراته، ومن تتبع الله عوراته يفضحه ولو في جوف رحله» واعلم أن الهجر يجوز إذا كان لغرض شرعي، ولقد هجر النبي ﷺ زينب ليلاً، وذلك أن النبي ﷺ أمر زينب أن تعطي صفيّة - رضي الله عنها - بعيراً فقالت: أنا أعطي تلك اليهودية! فغضب النبي ﷺ ذا العقدة وذا الحجة والمحرم وبعض صفر.

وأما البخل فهو مما نمة الله تعالى ورسوله عليه السلام، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩] وقال تعالى: ﴿وَلَا يَحْصِبَنَّ لِلَّذِينَ يَنْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ يَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلَوْنَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران: ١٨٠] وقال ﷺ: «ياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم، حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم» وقال ﷺ: «السخي قريب من الله بعيد من عذابه وقريب مني، والسخي لا يدخل النار وأنا رفيقه والبخيل لا يدخل الجنة وإبليس رفيقه» وحقيقة السخاء أن تجود بما فضل عن حاجتك، والإيثار أعظم منه لأنه أعظم درجات السخاء وهو أن تجود بالمال مع الحاجة إليه.

وأما الكبر فهو من الخصال المنمومة قال تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ يَنْطَعُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ مُّكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾ [غافر: ٣٥] وقال تعالى: ﴿وَخَافَ كُلُّ جَبَّارٍ عَذِيبٍ﴾ [إبراهيم: ١٥] وقال ﷺ: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من الكبر» وقال عز وجل: «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري، فمن

نازعني في واحد منهما أقيته في ناري» والكبر: صفة في النفس تتشأ من روية النفس.

وأما العجب فهو مذموم، قال عليه السلام: «ثلاث مهلكات: شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه» وحقيقة العجب تكبر يحصل في الباطن من تخيل كمال من علم أو عمل، وينبغي لمن دخل عليه العجب أن يتفكر في حال من مات على الكفر بعد أن كان عابداً لكونه أعجب بنفسه كبلعام وإيليس - لعنه الله - وأن يقول لنفسه: لا تعجبي بعمل حتى تعلمي أن الله ثقيل؛ لأن ما لم يقبل لا عجب به، ولا شك أن الله ذم العجب، قال سبحانه: «وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْنًا» [التوبة: ٢٥].

وأما الغرور فهو من أسباب المهالك، قال تعالى: «فَلَا تَفْرَحُوا لِلْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَئِنَّ الْغُرُورَ بِاللَّهِ الْغُرُورُ» [لقمان: ٣٣]، وقال تعالى: «وَعَرَّضْتُمُ النِّفَاقَ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغُرِّمُوكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورَ» [الحديد: ١٤] والغرور هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه، وسكون النفس إلى ما يوافق الهوى من الخيلات والشبه، فهو نوع من الجهل، وأنواع المخترين كثيرة، فمنهم من اغتر بأن الله كريم رحيم وخاض في المعاصي، ولا شك أن الله كريم رحيم ولكن جميع القرآن دل على أن كرمه ورحمته تعالى بتوفيقه في الدنيا للخيرات، قال تعالى: «فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ» [الأنعام: ١٢٥] ومنهم من اغتر بتقوى آبائه وأجداده وقربهم من الله ولم يتفكر في قوله تعالى لنوح: «إِنَّهُ

لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ» [هود: ٤٦] ، وقوله ﷺ: «من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه، ومن أسرع به عمله لم يبطئ به نسبه» قال الشاعر:

لعمرك ما الإنسان إلا ابن يومه على ما تجلى يومه لا ابن أمسه
وما الفخر بالعظم الرميم وإنما ففخر الذي يبغى الفخر بنفسه
ومنهم من اغتر بمجرد كونه مع الصالحين والصوفية، فظن أن التصوف لبس الصوف فقط، ومنهم من اغتر بحفظ كلام السادة واصطلاحاتهم ومنهم من اغتر بما فتح عليه من العلم والمعرفة (وبالجملة) فأنواع المغترين كثيرة، فالذي يجب على السالك أن لا يغتر بشيء ولا يقف عند شيء ولا يرضى بسفساف الأمور، بل يطلب لنفسه الترقى بالتحقيق واليقين، ويترك الشبه والأهواء في كل حين.

وأما الرياء فهو حرام لقوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرَاؤُونَ﴾ [الماعون: ٤-٦] وقال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠] وقال ﷺ: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا: وما الشرك الأصغر يا رسول الله؟ قال: الرياء، يقول الله تعالى يوم القيامة إذا جاء العباد بأعمالهم: اذهبوا إلى الذين كنتم ترأعونهم في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم للجزاء؟» (واعلم) أن من نوى عند ابتداء عمله أنه لوجه الله لا يضره ما خطر على قلبه بعد ذلك

والمشهور أنها في وسطه كذلك، وقال بعضهم إنها ولو بعده، وباب الكرم أوسع من ذلك.

وأما حب الجاه والرياسة فإنه مذموم قاطع عن طريق الحق، قال النبي ﷺ: «حسب ابن آدم من الشر - إلا من عصمه الله تعالى - أن يشير للناس إليه بالأصابع في دينه أو دنياه» وقال إبراهيم بن أدهم: ما صدق من أحب الشهرة (واعلم) أن حب الشهرة هو المذموم، وأما الشهرة وانتشار الصيت فقد يكون محموداً وقد يكون مذموماً، فإن قصد به تعظيم نفسه واحتقار غيره فهو مذموم، وإن قصد به إرشاد الخلق ونفعهم فهو محمود مثاب عليه، ولا شك أن جاه الأنبياء عليهم السلام والخلفاء الراشدين - رضي الله عنهم - أوسع من كل جاه، وهم مثابون عليه، لذلك ندب لمن يعرف العلم القضاء ليشهر للناس علمه لاسيما إن لم يكونوا يعرفونه، وعلامة لجاه المحمود أن يكون صاحبه كالمكلف في حمنه، فإذا جاء من ينوب عنه ويكفيه التعب فرح به واغتتمه ولم يغيظ منه، بل يرى منته عليه، وعلى كل حال متى ما لبس الأشياء التي تسقط منزلته عند الناس حتى إذا دخل لم يعتن به أحد ولا يرد عليه السلام فهذا حال المرید الصادق.

وأما كثرة الكلام فهي منمومة لأنها تتولد عنها أمور مكروهة مثل ذكر المعاصي السابقة، وذكر أحوال النساء للرجال وأحوال الرجال للنساء، والمجادلة التي هي المراء والخصومة والتمشيق في الكلام بتكلف التمجع والتصنع والسب والفحش واللعب والمزاح الزائد على الشرع

والسخرية والاستهزاء وإفشاء السر والكذب واليمين والغيبة والنميمة وأمثال هذه المحرمات من الخوض فيما لا يعني، وأفات اللسان كثيرة مهلكة لم يكن أخطر منها، وجميع القبائح متفرعة عنها، فلذلك مدح رسول الله ﷺ الصمت وحث عليه وأمر به أصحابه - رضي الله عنهم - فقال: «الصمت حكمة وقل فاعطه» وقال: «من صمت نجا» وقال ﷺ لمعاذ بن جبل: «وהל يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد العنق»، وكان أبو بكر الصديق - رضي الله عنه - يخاف من فلتات اللسان فيضع في فيه حصة لئلا يفتنه من الكلام، وكان يقول: هذا الذي أوردني الموارد القبيحة - ويشير إلى لسانه - وكان ابن مسعود يقول: الله أكبر، ما من شيء أحق بالسجن من اللسان، وقال ﷺ: «مررت ليلة أمري بي على قوم يخمشون وجوههم بأظفارهم، فقلت: يا جبريل، من هؤلاء؟ فقال: الذين يغتابون الناس ويقعون في أعراضهم» والغيبة أن تذكر أخاك بما فيه وتعلم أنه لو سمعه لكرهه سواء كان في بدنه أو نفسه أو فعله أو قوله أو دينه أو دنياه أو ثوبه أو داره أو دابته أو غير ذلك وأما إن لم يكن فيه فهو كذب وبهتان، والمشهور أنه لا فرق بين أن يكون المغتاب حاضراً أو غائباً وبعضهم يخصه بالغائب، والأحاديث الواردة في النهي عما ذكرناه من أفات اللسان كثيرة، ومن لم يؤثر فيه سماع القليل لا ينفعه الكثير.

(وأما المزاح) فإنه يميت القلب ويعقبه ظلمة ولو عرف السالك ما

نقص من حاله بسبب المزاح لما فعله مرة أخرى، ويعرفه من كان باطنه

منزراً، قال حميد: «لا تمار أخاك ولا تمازحه» (فإن قلت): إن النبي كان يمزح، فأقول لك: صدقت، ولكنه كان يقول حقاً، وأنت لا تقدر على المزاح، فالأولى تركه إلا في بعض الأوقات وذلك عند ازدياد القبض وضيق الصدر، ومن شواهد ذمه:

فأياك إياك المزاح فأتاه يجر عليك للطفل والرجل النذلا
ويذهب ماء الوجه بعد صفائه ويورث بعد العز صاحبه ذلا

ومن شواهد ما لا بأس فيه منه قول الشاعر:

أفد طبعك للمكدود بالجد راحة تعده وعظه بشيء من المزح
ولكن إذا أعطيته المزح فليكن بمقدار ما يعطي للطعام من الملح

(وأما التزين للخلق) فإنه يشغل السالك ويقطعه عن مطلبه لأنه يحتاج إلى تحصيل ما يتزين به من اللباس والطيب وتسوية العمامة وغير ذلك مما يليه عن ذكر ربه وعن الحضور، والمطلوب من السالك الطالب للترقي أن يكون مسقوطاً من نظر الخلق، ليس له في قلوبهم منزلة، والتزين لهم ينافي ذلك، هذا حال السالك، وأما المرشد وهو الذي أقامه الله تعالى لدعوى الخلق للحق فالواجب عليه أنه لا يفعل ما يسقطه من أعين الخلق لأنه يفسد حالهم، وكان النبي ﷺ إذا أراد للخروج على أصحابه ينظر في المرأة ويسوى عمامته وشعره فساءته عائشة - رضي الله عنها - عن ذلك فقال: «إن الله تعالى يحب العبد أن يتزين لإخوانه إذا خرج إليهم».

(وأما التفاضل) فهو مذموم منهي عنه لقوله ﷺ: «إن الله أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد» أي: لا يظلم أحد أحداً، والتفاضل قد يكون بالمال، وقد يكون بالأباء، وقد يكون بالعبادة، وكله مذموم قبيح على الخصوص بالنسبة إلى السالك الطالب للترقي لأنه طالب بأن يتحقق بالعبودية ولا ينازع في الربوبية وهذه الأشياء كلها مناقضة للعبودية.

وأما الضحك فهو من الخصال الممينة للقلب ولذلك لم يضحك رسول الله ﷺ إلا نادراً ولكنه كان يتبسم، وفي "كشف الغمة": وكان ﷺ ضحكه التبسم من غير قهقهة، وفيه: وكان ضحك أصحابه عنده صنى الله عليه وسلم التبسم من غير صوت اقتداء به وتوقيراً له ﷺ، وكانوا إذا جنسوا كانوا على رعوسهم الطير، قال جرير - رضي الله عنه: ما رأيي رسول الله ﷺ منذ أسلمت إلا وتبسم، والتبسم مقبول محمود عند الله تعالى وعند رسوله عليه الصلاة والسلام وعند الناس، والضحك يميت القلب فلا يناسب السالك.

(وأما الأمل والحرص) فهما من الخصال القبيحة، والاتصاف بهما من خصال المبعوثين عن حضرة ذي الجلال. قال ابن عمر - رضي الله عنهما: أخذ رسول الله ﷺ بمنكبي وقال: «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وعد نفسك من أهل القبور» وعن عبد الله بن عمر: مر بنا رسول الله ﷺ أنا ولمي نلين شيئاً فقال: «يا عبد الله ما هذا، قلت: شيئاً

نصلحه، فقال عليه السلام: الأمر أسرع من ذلك» - يعنى أن الموت أقرب منه.

وأما سوء الخلق فإنه من الطباع المذمومة عند الله وعند الناس وحس الخلق محمود عند الله تعالى والناس. قال ﷺ: «والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة إلا حسن الخلق» وكان ﷺ يقول في دعائه: «اللهم حسن خلقي وخلقي» وعن معاذ بن جبل - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله حَفَ الإسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال، ومن تلك حسن المعاشرة مع من أنت ملتزم بمعاشرتة، وكرم ولين الجانب، وبذل المعروف، وإطعام للطعام، وإقضاء السلام وعيادة المريض للمسلم برأ كان أو فاجراً، وتوقير ذي الشبهة المسلم، وحسن الجوار لمن جاورت مسلماً كان أو كافراً، والعفو عن المسيء، وكظم الغيظ، والإصلاح والجود، والكرم، والسماح، والابتداء بالسلام، والعفو عن الناس وأذهب الإسلام للهو، والباطل، والغناء، والمكر، والخديعة، وسوء ذات البين، وقطيعة الأرحام، وسوء الخلق، والتكبر، والاحتيال، والحسد، والحقد، والمزاح، والغش، والظلم، والبغي، والعدول» أو كما قال ﷺ ثم قال أنس - رضي الله عنه: لم يدع ﷺ نصيحة إلا دعانا إليها وأمرنا بها، ولم يدع غشاً أو عيباً إلا وحذرنا منه ونهانا عنه، ويعني عن هذا كله قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ» [النحل: ٩٠] (واعلم) أن ما ذكرناه من الأوصاف المذمومة هو بعض القبائح التي ينطوي عليها الإنسان

وأما ذكر جميعها فلا يمكن (واعلم) أنك كلما تركت عنك وصفا مذموماً ترقبت عنه إلى وصف محمود في الطريق حتى تكملها، وهذه الطريق لها منازل معلومة عند أهلها يقطعها السالك واحدة بعد واحدة إلى أن يصل إلى آخرها فينقطع السلوك ولا تقطع للتجليات؛ لأنها لا آخر لها وهذه المنازل صفات تقع في العبد، وكلما تجددت له صفة تجدد له اسم عندهم، وأقرب ما أمثله لك به ما يقع في أسنان الإبل، لأنه أولاً ابن مخاض ثم ابن لبون ثم حق ثم جذع ثم رباعي ثم مداسي ثم فاطر وكذلك المرء أولاً يكون في منزلة فيها لا فائدة فيه "كابن المخاض" وهذا لا تجعل له للقوم اسماً لأنه عندهم بمنزلة البهائم، قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ إِيَّاكَ لَعَفِغَامٌ﴾ [الفرقان: ٤٤] ثم يترقي عنها إلى صفة أعلى منها ولكن ليس بكثير فائدة، فيصير في منزلة ابن اللبون، فيسمون نفسه حينئذ "بالأمارة" وهو أول المقامات التي يترقي إليها، ويسمى مقام ظلمات الأغيار؛ وإنما سميت النفس فيه بالأمارة لأنها لا تأمر صاحبها إلا بالسوء، قال تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٢] ولا أحسن لصاحبها من الذكر "بلا إله إلا الله" (الثاني) مقام الأنوار وتسمى النفس فيه "باللّوامة"؛ وإنما سميت لوامة لأن صاحبها كلما فعل قبيحاً لامته عليه، قال تعالى: ﴿لَا أَقْسِمُ بِنَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَا أَلْقَمِ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ [القيامة: ١-٢] وأحسن ما يرقى صاحبها عنها الذكر بالاسم المفرد الذي هو قولنا: "الله الله" (الثالث) مقام الأسرار وتسمى فيه "بالمهمة"؛ وإنما سميت مهمة لأن صاحبها صار تلهم له الأشياء الحسنة، وتلهم له أسرار الأشياء وبواطنها، مع أن الشيطان ربما ألهم الفجور له، قال تعالى: ﴿فَلْتَهْمَهَا فَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾

[الشمس: ٨] وهذا المقام لا يترقي صاحبه بمثل 'يا هو يا هو' (الرابع) 'مقام كمال' وتسمى النفس فيه 'بالمطمئنة'، وإنما سميت فيه مطمئنة لكونها اطمأنت وثبتت على طاعة الله ومرضاتها، وصاحبها لا يخشى عليه الرجوع إلى ما سار عنه، بعكس ما قبلها، فإن صاحبه إذا غفل عن طاعته ومجاهدته رجع إلى ما ارتحل عنه من الأوصاف الخسيسة، وهذا المقام لا يترقي صاحبه بمثل 'يا حق يا حق' (الخامس) 'مقام الوصول' تسمى النفس فيه 'بالراضية'، وإنما سميت راضية لأن صاحبها جبله الله على ما يرضيه ويرضيه خلقه، ولا يترقي صاحبه بمثل 'يا حي يا حي' (السادس) 'مقام تجليات الأفعال' وتسمى النفس فيه 'بالمرضية'، وإنما سميت مرضية لأن صاحبها لا يريد شيئاً إلا لرضاء الله فيه مع أنه لا يريد شيئاً مع إرادة الله إلا قليلاً، وجبل الله الخلق على مرضاته، ولا يترقي صاحبه بشيء أحسن له من الذكر 'بيا قيوم يا قيوم' (السابع) 'مقام تجليات الصفات والأسماء' وتسمى النفس فيه 'بالكاملة'، وإنما سميت كاملة لكمال صاحبها في حركاته وسكناته لله، ولأنه لا يخلو من طاعة أبداً، وترقيه أبداً في المعارف لأن معارف الله لا تنتهي، ولا يترقي صاحبه بشيء أحسن له من الذكر 'بيا قهار يا قهار'؛ لأن صاحب هذا المقام لا يخلو من شهود إيجاد بالله، والقهار هو الذي يقهر العدو حتى يخرج فيه الموجودات، وإلى هذه المقامات الأربعة أشار تعالى بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّاتٍ﴾ [الفجر: ٢٧-٣٠] والكمال عندهم هو دخول الجنة قال تعالى: ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ [الرحمن: ٤٦] أي: جنة

عرفان في الدنيا وجنة نعيم في الآخرة، ومن أراد استيفاء هذا مكملاً فعليه بكتاب أبينا شيخنا الشيخ محمد فاضل بن مامين المسمى "بمطية المجد" أو "رسالة السير والسلوك إلى ملك الملوك" للشيخ قاسم الحابى (واعلم أنه) قد جرت عادة الله تعالى أن الترقى من المقام الثاني إلى الثالث لا يكون إلا على يد المسلك العارف بمقامات الطريق وأحواله ويمكن أن يخلق الله تعالى العادة فيترقى من له فهم وذكاء من غير مسلك على الخصوص إذا استعان بمطالعة الكتابين المتقدمين وأمثالهما، وكذلك الترقى من المقام الثالث إلى المقام الرابع لا يكون إلا على يد المسلك العارف الكامل؛ لأن للكامل عارف وله عادة وله زيادة، فكل كامل عارف ولا عكس، ولا يقال للسالك كامل إلا إذا ترقى إلى المقام الرابع الذي تسمى النفس فيه بالمطمئنة وهو أدنى درجات الكمال، وقد يقال لمن ارتقى إلى المقام الثالث "عارف"، فالفرق واضح بينهما (واعلم) أيضاً أن الناظم حنف مفعول "رق" ليشمل لك أيها الناظر نفسك ومن تعلق بك؛ لأن من رقى نفسه ولم يرق غيره فكالعدم، قال ﷺ: «كلكم راع، وكلكم مسئول عن رعيته» وقال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا» [التحریم: ٦] أي قوا أنفسكم بترك المعاصي وفعل الطاعات، وأهليكم بأن تأخذوهم بما تأخذون به لأنفسكم، وفي الحديث: «رحم الله رجلاً قال: يا ألهاه صلاتكم، صيامكم، زكاتكم، مسكينكم يتيمكم، جيرانكم، لعل الله يجمعهم معي في الجنة» وقيل: إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة من جهل أهله وقرى: وأهلوكم عطفاً على قوا، وحسن العطف للفاصل، قال "الكشاف": فإن قلت: أليس التقدير: قوا أنفسكم ولبق

أهلوكم أنفسهم؟ قلت: لا، ولكن المعطوف مقارن في التقدير للواو وأنفسكم واقع بعده، فكأنه قيل: قوا أنتم وأهلوكم أنفسكم، لما جمعت مع المخاطب الغائب غلبته عليه فجعلت صغيرهما معاً على لفظ المخاطب وفي "القاموس": أهل الرجل: عشيرته ونور قريابه، جمعه: أهلون وأهال وأهال وأهلات ويحرك وأهل الأمر: ولاته، وأهل البيت: سكانه، وأهل المذهب من يدين به، وللرجل: زوجته، وللنبي ﷺ: أزواجه وبناته وصهره على - رضي الله عنه - وفي تتجيز البيان على تفسير القرآن عند قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ [التحريم: ٦] قال خبثمة: كل شيء في القرآن ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فهو في التوراة يَا أَيُّهَا الْمَسَاكِينُ، وقال الزهري: وإذا قال الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ افعلوا، فالنبي عليه السلام منهم، ومعنى قوله: قوا أنفسكم وأهليكم ناراً، أي: اصرفوا عنهم النار، وفيه ثلاثة أقوال، أحدها معناه: قوا أنفسكم ناراً، وأهلوكم ليقوا أنفسهم ناراً، وهو قول الضحاك، والثاني: قوا أنفسكم، ومزوا أهليكم بالذكر والدعاء حتى يقيهم الله بكم، رواه ابن طلحة عن ابن عباس وقتادة، والثالث: قوا أنفسكم بأفعالكم الصالحة وقوا أهليكم بوصيتكم، قاله علي - كرم الله وجهه - ومجاهد وقتادة، وفي وصيتهم التي تقيهم النار ثلاثة أقوال، أحدها: أمرهم بطاعة الله ونهيهم عن معصيته، وهو قول قتادة، والثاني: يعلمهم فروضهم ويؤدبهم في نبياهم، وهو قول علي - كرم الله وجهه - والثالث: أن يعلمهم الخير ويأمرهم به، ويبين لهم الشر وينهاهم عنه، وهو قول مقاتل بن حيان حق عليه ذلك في نفسه وولده وإمائه وعبيده، وقال مقاتل بن سليمان: قوا

أنفسكم وأهليكم بالأدب الصالح النار في الآخرة، وقال عمر: يا رسول الله نقي أنفسنا فكيف لنا بأهلينا؟ قال: «تتهونهم عما نهاكم الله عنه وتأمرونها بما أمركم الله به» (واعلم) أن من فعل لهم هذا فقد وقاهم بما رقي به نفسه وتتحى من حقهم وإلا فإنهم مطالبوه بحقهم، ولا يُرقي المرء نفسه ولا من تعلق به إلا بطريق التصوف الحقيقي، والتصوف الحقيقي هو للوقوف مع آداب الشريعة ظاهراً وباطناً فيرى حكمه من الظاهر في الباطن ومن الباطن في الظاهر، فيحصل من الحكمين كمال لم يكن بعده كمال، والجواب عن مسألتك الثانية وهي قولك: من الهالك الذي أتركه إن هلك؟ هو أن تعلم أن الهالك نوعان: حسي، ومعنوي، فالحسي هو الموت المعروف، ولا يبلغ أحد من رفعة القدر والرغبة فيه والرغبة منه أن يموت إلا وتركه أهله ومن كان يرغب فيه ويرهب منه، وهذا مما لا يحتاج إلى دليل لظهوره عند كل أحق ونبيلاً لأنه منذ نشأت الدنيا هو السبيل، ولذلك قال الصحابة - رضوان الله عنهم: ما دفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أنكرنا قلوبنا، وأما المعنوي فهو الهالك بالإقبال على الدنيا والانهماك فيها حتى يموت قلب صاحبه من حبها وليس ذلك إلا من جهله لدناءة قربها، فيصير المرء كأنه حي وهو هالك ويظن أنه يبني للنجاة وهو يبني للمهالك، قال ﷺ: «الدنيا دار من لا دار له، ومال من لا مال له، ولها يجمع من لا عقل له» (واعلم) أن الهالكين باندنيا الذين تحذر من صحبتهم وتؤمر بتركهم لأجل هلاكهم بها ثلاثة أصناف: (أحدها) الكفار، وتحذير الله في القرآن من قربهم وتولييتهم ومحبتهم أكثر من أن يحصى، وأشهر من أن يقصى، قال تعالى: ﴿لَا تَجِدْ

قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُولَّوْنَ مَنْ خَاءُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ
كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ
الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ
اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ [المجادلة: ٢٢] حَتَّى إِنَّهُ ﷺ كَانَ لَا يَسْتَعِينُ
بِالْمَشْرِكِينَ، قَالَتْ عَائِشَةُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: لَمَّا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ بَدْرَ تَبِعَهُ رَجُلٌ مِنَ الْمَشْرِكِينَ كَانَ مَشْهُورًا
بِالشَّجَاعَةِ فَفَرَحَ بِهِ الصَّحَابَةُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ جَنَّتْ لَاتَبِيعُكَ وَأَصِيبُ
مَعِكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: فَارْجِعْ
فَلَا نَسْتَعِينُ بِمَشْرِكِكَ، ثُمَّ تَبِعَهُ إِلَى مَكَانٍ آخَرَ، فَقَالَ: «تُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَرَسُولِهِ؟» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ لَهُ: «اتَّطَلَّقْ» وَجَاءَ جَمَاعَةٌ أُخْرَى مِنَ
الْمَشْرِكِينَ فَسَالُوهُ أَنْ يَكُونُوا مَعَهُ فَقَالَ: «أُتُؤْمِنُكُمْ؟» قَالُوا: لَا، قَالَ:
«فَأَنَا لَا نَسْتَعِينُ بِالْمَشْرِكِينَ عَلَى الْمَشْرِكِينَ» (ثَانِيهَا) اثْنَانِ وَسَبْعُونَ
صَنَفًا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَخْبَرَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَوْلِهِ: «إِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ
سَتَفْتَرِقُ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً، كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً» فَأَهْلُ
الْأَهْوَاءِ مِنْهَا اثْنَانِ وَسَبْعُونَ، وَأَهْمَاتُهَا أَرْبَعُ طَوَائِفٍ: الْقَدَرِيَّةُ وَالْمَرْجَنَةُ
وَالرُّوَافِضُ وَالْخَوَلُوجُ، وَتَفْتَرِقُ كُلُّ وَاحِدَةٍ إِلَى ثَمَانِي عَشْرَةِ طَائِفَةٍ، فَإِذَا
خَرَجُوا عَلَى إِمَامٍ عَادِلٍ قَاتَلْتَهُمْ فَمَنْ مَاتَ مِنْهُمْ فَأَحْكَامَ مِيرَاثِهِ كَالْمُسْلِمِينَ
وَأَمَّا قَوْلُهُمْ بِالْمُنَّةِ فَقَتَلُوا حَدًّا لَا كُفْرًا كَالْمَحَارِبِ، قَالَه سَحْنُونُ، وَقَالَ
غَيْرُهُ: كُفْرًا، وَهَذِهِ الطَّوَائِفُ تَرْجِعُ أَيْضًا إِلَى تِسْعٍ: رَوَافِضُ وَخَوَاجِرُ
وَمُعْتَزَلَةٌ وَمَرْجَنَةٌ وَنَجَارِيَّةٌ وَضُرَّارِيَّةٌ وَجَهْمِيَّةٌ وَبَكْرِيَّةٌ وَكِرَامِيَّةٌ، فَالْقَدَرِيَّةُ:

جاحدو القدر، والروافض: كل جند تركوا قائدهم، والرافضة الفرقة منهم وفرقة من الشيعة بايعوا زيد بن علي ثم قالوا له: تبرأ من الشيخين، فأبى وقال: كانا وزيرى جدي فتركوه ورفضوه، والخوارج: من أهل الأهواء لهم مقالة على حدة سموا بها لخروجهم عن الناس، والمعتزلة: من القدرية زعموا أنهم اعتزلوا فتنى الضلالة عندهم أهل السنة والخوارج أو سماهم به الحسن لما اعتزله واصل بن عطاء وأصحابه إلى أسطوانة من أسطوانات المسجد وشرع بقرر القول بالمنزلة بين المنزلتين وأن صاحب الكبيرة لا مؤمن مطلق ولا كافر مطلق، بل بين المنزلتين كجماعة من أصحاب الحسن، فقال الحسن: اعتزل عنا واصل والمرجئة: مشتقة من أرجأ الأمر: أخره، والناقصة دنا نتائجها، والطائر لم يصب شيئاً، وترك الهمز لغة في الكل، قال تعالى: ﴿وَأَخْرُوجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٠٦] في قراءة، أي: مؤخرون حتى ينزل الله فيهم ما يريد، ومنه سميت المرجئة، قاله في "القاموس"، ورأيت كتاباً لبعض القوم صغير الحجم كثير العلم جعله في أصناف الطوائف وعدتها كلها - أعني الاثنين والسبعين - وجاء باشتقاق كلها، وفيه: النجارية: أتباع الحسن بن محمد النجار، وافقوا المعتزلة في أشياء وأهل السنة في أشياء والضرارية: أتباع ضرار بن عمرو، يرى أن صفة الله تعالى إعدام لضدها، يوافقون أهل السنة في أشياء والقدرية في أشياء، والجهمية: أتباع لجهم بن صفوان، وافقوا المعتزلة في نفي الصفات الأزلية وانفردوا عنهم بأشياء، والبكرية: أتباع بكر ابن أخت عبد الواحد، يقول في الروح كلاماً لا يوافق أهل السنة، ويقول: إن الله تعالى يرى يوم القيامة في

صورة يخلقها، وأن صاحب للكبيرة منافق في الدرك الأسفل من النار إلى غير ذلك من اعتقاداتهم والكراهية أتباع محمد بن كرام، انتهوا إلى التجسيم، ويجوزون قيام الحواشي بذات الله تعالى، ولهم ضلالات لا تحصى، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً (واعلم) أن هذه الأصناف الثلاثة الأخيرة كل واحد منها نوع واحد، وأما الستة الأولى فكل واحد تحته أجناس كثيرة حتى يتم عدد الاثنين والسبعين وتبقى فرقة واحدة هي التي قال ﷺ: إنها في الجنة (ثالثها) قوم من هذه الفرقة الناجية وعدوا بدخول الجنة لكنهم أفرطوا في حب الدنيا والاشتغال بها عن ذكر الله حتى صاروا عند القوم كالهالكين، لقوله تعالى: (وَلَا تَكُنْ مِّنَ الْغَافِلِينَ) [الأعراف: ٢٠٥] (واعلم) أن الدنيا عبارة عن كل ما قبل الموت خيراً كان أو شراً، ولذلك استثنى النبي ﷺ حين ذمها ما هو خير فقال: «الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان لله عز وجل» وفي رواية أخرى: «ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله تعالى وما ولاه وعالماً ومتعلماً» وفي رواية أخرى: «ملعونة ملعون ما فيها إلا أمر بمعروف أو نهى عن منكر، وذكر الله تعالى» وفي رواية: «إلا ما ابتغى به وجه الله عز وجل»، فهذه الأشياء التي استثنى النبي ﷺ هي من الدنيا أيضاً لأنها وجدت في هذا العالم وإنما أخرجها لأنها تصحب العبد بعد الموت قال ﷺ «حُبِّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثُ: النِّسَاءُ وَالطِّيبُ وَقُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ» فعد الصلاة من الدنيا ولذاتها لدخول حركتها في الحس والمشاهدة الظاهرة، فعلم من هذا أن كل لذة لها ثمرة بعد الموت فهي ليست من الدنيا للملعونة وإن وجدت في هذا العالم بل هي آخرة، وأما

الأشياء التي فيها لذة عاجلة ولا ثمرة لها بعد الموت فهي الدنيا الملعونة كالمعاصي والمباحات الزائدة على الحاجة، وبقي قسم ثالث متوسط من القسمين المذكورين، وهو كل حظ في العاجل يعين على أعمال الآخرة كقدرة الحاجة من المأكّل والمشرب والملبس والمنكح، فهذا من القسم الأول المحمود، وهو معدود من الآخرة أيضاً لأنه يعين عليها، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، فعلى هذا إذا أكل الرجل في نصف بطنه يكون قد التذ بالطعام وأرضى مولاه، فيجوز على حظ الدنيا وحظ الآخرة، ولذلك قال ﷺ: «البسوا واكلوا واشربوا في أنصاف البطون فإنه جزء من النبوة» إذا هذا عرفت أن الدنيا هي كل ما يشغل عن الله عز وجل وكل شيء يعينك على التوجه إليه فهو آخرة وإن كان من حيث الظاهر معدوداً في الدنيا لأنه وجد فيها في هذا العالم، وقد بين الله تعالى حقيفة الدنيا بقوله: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الدُّنْيَا لُغَبٌ وَهْوَ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ [الحديد: ٢٠]، ومنبع هذه الخبائث في سبعة أشياء ذكرها الله تعالى في كتابه العزيز بقوله تعالى: ﴿زَيْنٌ لِلنَّاسِ خُبُ الشَّهَوَاتِ مِنَ النَّمَاءِ وَاللَّبَنِ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُنْعِمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْثِ﴾ [آل عمران: ١٤] فهذه السبعة بها تكون للخبائث والقبايح، وليست هي في نفسها أموراً مذمومة بل تكون معينة على الآخرة إذا صرفت في محالها، قال ﷺ ما دعا للمال: «لا حسد إلا في اثنتين: رجل آتاه الله سبحانه مالاً فهو ينفق منه أناء الليل وأطراف النهار، ورجل أعطاه الله القرآن فهو يقوم به أناء الليل وأطراف النهار». وقال ﷺ: «إن الله تعالى يحب العبد اللغفي

الخفي» قالوا لما ورد في الأحاديث الشريفة من الذم فهو في حق الدنيا الملعونة التي هي بعيدة عن الله ورسوله ﷺ، وهي اللهو واللعب والزينة والتفاخر والتكاثر وغير ذلك مما يلهي القلب عن حضرة الرب سبحانه. قال عليه الصلاة والسلام: «الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا لآل محمد». وقال عليه الصلاة والسلام: «الدنيا لا تصفو لمؤمن، كيف وهي سجنه وبلاؤه؟» وقال عليه الصلاة والسلام: «من أحب دنياه أضر بآخرته ومن أحب آخرته أضر بدنياه، فاثروا ما يبقى على ما يفنى».

وقال ﷺ: «حب الدنيا رأس كل خطيئة» وقال ﷺ: «يا عجباً كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسعى لدار الغرور» وقال عليه السلام: «إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها لينظر كيف تعلمون» وإن بني إسرائيل لما مهدت لهم وبسطت تاهوا في الحيلة والفساد والطيب والثبات، وقال عيسى عليه السلام: لا تتخذوا الدنيا رباً فتخذكم عبيداً، اكنزوا كنزكم عند من لا يضيعه؛ فإن كل صاحب كنز الدنيا يخاف عليه الآفة، فصاحب كنز الله لا يخاف عليه الآفة. وقال ﷺ: «الدنيا حرام على أهل الآخرة، والآخرة حرام على أهل الدنيا، والدنيا والآخرة حرام على أهل الله» وقال ﷺ: «الدنيا حلوة خضرة، فمن أخذها بحقها بورك له فيها، ورب متخوض فيما اشتتهت نفسه ليس له يوم للقيامة إلا النار» وعن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «إنما أخاف عليكم من بعدي ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها، فقال رجل: يا رسول الله أو يأتي الخير بالشر؟ - يعني: إنما

يفتح علينا من الغنى والأموال خير، وهل يأتي الخير بالشر؟ - فسكت حتى ظننا أنه ينزل عليه - يعنى الوحي - فمصح النبي ﷺ العرق وقال: أين الصائل؟ وكأنه حمده وقال: إنه لا يأتي الخير بالشر، وإن مما ينبت الربيع ما يقتل حبطاً أو يلم آكلة الخضر أكلت حتى امتدت خاصرتها استقبلت عين الشمس فتلطت وبالت، ثم عادت فأكلت وإن هذا المال خضرة حلوة، فمن أخذه بحقه ووضعه في حقه فنعمة المعونة هي: ومن أخذه بغير حقه كان كالذي يأكل ولا يشبع، ويكون شهيداً عليه يوم القيامة». أ هـ. الحبط بالحاء المهملة أن تأكل للدابة حتى تنتفخ بطنها وتهلك من كثرة الأكل، وقوله: أو يلم، أي يقرب من الهلاك، تلطت بالمثلثة أي: تعومت غلطاً رقيقاً، فحصل هذا الحديث الشريف أن المال قد يكون سبباً لدمار صاحبه وهلاكه في الآخرة وذلك إذا صرفه في المعاصي وتوصل به إلى الشهوات النفسانية، فمع أن المال خير فينبغي أن يتوصل به إلى مرضاة الله عز وجل، قوله: وإن مما ينبت الربيع يعني: مثال كثرة المال كمثال ما ينبت فصل الربيع؛ فإن بعض النباتات حلو في بطن الدابة وهي حريصة على أكله، ولكن ربما تأكل كثيراً فيحصل لها داء من كثرة الأكل فتموت أو تقرب من الموت، وإن لم تأكل إلا بقدر ما يطيقه كرشها فتأكل وتترك الأكل حتى تهضم ما أكلت فلا يضرها الأكل، فكذلك من حصل له مال كثير فإن توصل به إلى كثرة الأكل والشرب والتجمل بين الناس قسا قلبه وكبرت نفسه ورأى نفسه أفضل من غيره فحقره وتعظم عليه، ومن قسا قلبه منع ما أوجب الله عليه من الزكاة وأداء الكفارات وغير ذلك، ومن كانت هذه صفاته كان

المال شراً له، ولا شك أنه يبعده من الجنة ويقربه من النار، وإن أدى حقوق المال بحيث لم تفته طاعة من الطاعات ويحسن إلى الناس فيه كان المال خيراً له، كما قال ﷺ: «نعم المال الصالح للرجل الصالح» فعلم مما نقرر أن المال في نفسه خير وأن من صرفه في الشركان شراً له والحاصل أن المحذر منه والمأمور بتركه هم الهالكون بالدنيا الصائرون عبيداً لها الذين لا تنفع فيهم الموعظة عنها، قال ﷺ: «تس عبد الدنيا وعبد الدرهم وعبد الخميصة» وهذا دعاء منه ﷺ على من ترك عمل الآخرة واشتغل بجمع المال والتلذذ بالملابس الحسنة لأن الخميصة الملبوس الحسن، قال ﷺ: «حجبت النار بالشهوات، وحجبت الجنة بالمكاره» قوله: حجبت، أي سترت، وللمعنى أن من اتبع الشهوات وقع في النار بفعله وهو لا يبصرها، بل يبصر مشتهاه، ومن تحمل المشاق الدينية والمكاره الإسلامية فقد دخل الجنة وهو لا ينظر إليها بل إلى المكاره، فبان لك يا أخي من هذا أنك لما صرت محذراً من تقريب هذه الأصناف الهالكة كلها ومأموراً بتركها وتبعيدها علمت أنه ما بقي لك ممن تصاحبه إلا أقل قليل، قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ تَطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٦] وقال الشاعر:

ما في زمتك هذا من تصاحبه ولا صديق إذا خان الزمان وفى
فمض فريداً ولا تركز إلى أحد فقد نصحتك نصحاً بالغاً وكفى

والأصحاب ثلاثة وعليكم بإكرامهم والألفة معهم: صاحب لدنياك فلا تراع فيه إلا حسن خلفه، وصاحب لآخرتك فلا تراع فيه إلا الله

تعالى وأقبله كيف كان على ما كان عليه من حسن أو قبح، وصاحب
 للناس به فلا تراعى فيه إلا السلامة من شره (والجواب) عن مسألتك
 الثالثة، وهو قولك: ما أراد به ربي التي أريد فهو أن تعلم أن إرادة الله
 تعالى من خلقه على نوعين: نوع شاء وهو الذي توافقه القدرة وواقع لا
 محالة، قال ﷺ: «ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن» والنوع الثاني:
 الطلب، وهو والمراد في النظم، تقول: أردت منك كذا بمعنى طلبته منك
 والذي أراد به الله تعالى من عباده هو فعل المأمورات واجتناب المنهيات
 الذي يحصل به التقى للذي طلب منا تعالى بقوله: «وَاتَّقُوا يَٰٓأُولَٰئِي
 الْأَلْبَابِ» [البقرة: ١٩٧] (واعلم) أن التقوى جماع الخير، وحقيقتها أن
 يجتنب هواه ومناه في الحال ليصل إلى راحته في المال (ضابط) يدل
 على تقوى الإنسان ثلاثة أحوال: حسن التوكل فيما لم ينل، وحسن الرضا
 فيما نال، وحسن الصبر فيما فات، وينشأ من التقوى والورع، قال ﷺ:
 «الورع من الأعمال بمنزلة الرمي من الجسد» والورع: البعد من
 الشبهات مخافة الوقوع في المحظورات كالراعي حول الحمى يوشك أن
 يقع فيه، وينشأ منه الزهد وهو على ثلاثة مراتب: زهد العوالم وهو ترك
 الحرام، والخلاص وهو ترك الفضول، وزهد خواص الخواص وهو ترك
 ما سوى الله (واعلم) أن الإرادة عند القوم عبارة عن انجماع العبد بكليته
 على إرادة الوصلة بربه مقتضياً في جميع ذلك بقدرته وبنييه، فكما أن أول
 قدم في السلوك النبوي التحنث باعتزال الخلق ناحية تعبداً لله تعالى
 وتفرغاً إليه بغار حراء، كذلك أول مراحل يضعه المريد في السلوك
 خروجه عن أبناء جنسه وهجره مألوفات نفسه بالتوبة النصوح التي هي

أول مرحلة من مراحل السائرين ولأول قدم يضعه السالك في طريق السالكين، وهي: الرجوع عن المعاصي إلى الطاعات، قال تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [الحجرات: ١١] ثم منها إلى الرجوع من الغفلة إلى استصحاب الذكر، ثم منها إلى توبة الرجوع من الأوهام إلى الحقائق، فالرحلة الأولى من مقام الإسلام، والثانية من مقام الإيمان والثالثة من مقام الإحسان، (وحقيقة) التوبة الرجوع عن المذموم الشرعي إلى ممدوحه، وشرطها الندم والترك والعزم على عدم العود، فإن قيل: قال ﷺ: «الندم توبة» قلنا: أي أعظم أركانها فعبّر بالأعظم منها ليدخل تحته الأصغر، كما قال في الحديث الآخر: «الحج عرفة» فافهم. تاب بعض المريدين، ثم وقعت له هفوة فحزن وصار يفكر في حكم الرجوع، فسمع هاتفاً يقول: يا فلان لما أطعنا شكرناك، ثم تركتنا أهملناك، وإن عدت إلينا قبلناك. واعلم أن للتوبة مراد الله من المؤمنين قال تعالى: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [النور: ٣١] قال صاحب رسالة قوانين حكم الإشراق، إلى كل الصوفية بجميع الآفاق: "شروط التوبة عند الجماعة بالإجماع دون أهل الزيغ والابتداع: الندم على ما فعله العبد من المخالفات، والإقلاع في الوقت فوراً بلا تولى ولا التفات، والعزم أن لا يعود لفعله فيما استقبله من الأوقات، ورد ما أخذه من الأعراض، والاستحلال من الوقوع في الأعراض، وقال: إنما أمرك بالتوبة ليظهر من التنديس ويكسوك من أوصاف التدريس، وقال: إياك وترك التوبة، فعلامة الفلاح اتباع طريقة النجاح، وقال: من لم تحصل له للتوبة حقيقة، لم يتطهر عند أصحاب

الطريقة، فتطهر وكن من التائبين، يخلع عليك خلعُه إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين، وقال: توبة العوام من الميئذات، وتوبة الخواص من العادات، وتوبة خواص الخواص من السوء والأغيار والركون إلى المقامات والأنوار، وقال: إياك أن تتوب في الظاهر وأنت مصر على قبائحك في الباطن فتكون كالمنافقين الذين قنعوا برضا المخلوقين وأسخطوا عليهم رب العالمين، وقال: شرط القوم في التوبة الهجران لإخوان العصيان، فاهجر قبل ذلك لأخلاقك فهو أرضى لخلقك، ومن فوائد التوبة أنها تنجي صاحبها من مهامه المهالك، وتقربه بعد بعده من الرب المالك. ويقال: من تاب إثر ما أذنب كالمغتسل إثر ما أجنب، وقال يونس: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له» أيضاً: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له، وإذا أحب الله عبداً لم يضره ذنبه» وقال أيضاً: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستهزئ بربه»، وقال: «التوبة من الذنب أن يتوب منه ثم لا يعود فيه» وقال: «التوبة النصوح الندم على الذنب حين يفرط منك وتستغفر الله بندامتك ثم لا تعود إليه أبداً» أخرج هذا الأحاديث الخمسة راووا الأحاديث، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ [التحريم: ٨] قال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه: التوبة النصوح أن يتوب العبد من الذنب وهو يحدث نفسه أن لا يعود، وسئل الحسن البصري عن التوبة النصوح، فقال: ندم بالقلب واستغفار باللسان وترك بالجوارح وإضمار أن لا يعود. وقال بن مسعود: التوبة النصوح تكفر كل سيئة، ثم قرأ الآية. وقال سعيد بن جبير هي توبة مقبولة، ولا تقبل

إلا أن يكون فيها ثلاث: خوف أن لا تقبل، ورجاء أن تقبل، وإدمان الطاعات. وقال سعيد بن المسيب: توبة تتصحون بها أنفسكم. وقال الفضيل بن عياض: هي أن يكون الذنب بين عينيه ولا يزال كأنه ينظر إليه، وقال أبو بكر الوراق: هي أن تضيق عليك الأرض بما رحبت وتضيق عليك نفسك كتوبة الثلاثة للذين خلفوا. وقال نو النون: علامتها ثلاث: قلة الكلام، وقلة الطعام، وقلة المنام، وقال فتح الموصلي: علامتها ثلاث: مخالفة الهوى، وكثرة البكاء، ومكابدة الجوع والظما، وتصوفاً من قولهم: غسل ناصح، إذا خلص من الشمع، ويجوز أن تكون مأخوذة من النصيحة وهي الخياطة، وفي أخذها منها قولان: أحدهما لأنها توبة قد أحكمت طاعة وأوثقت كما يحكم الخياط الثوب لخياطته ويوثقه، الثاني: أنها قد جمعت بينه وبين أولياء الله وألصقته بهم، كما يجمع الخياط الثوب بخياطته ويلصق بعضه ببعض، والناصح: الخياط، وقد روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الله أشد فرحاً بتوبة عبده من أحدكم بضالته يجدها في أرض فلاة عليها زاده وسقاؤه». فقم أيها الطالب لتجراة بالتوبة النصوح كي تنال القبول والمحبة والفتوح. ومن الإرادة تعرف بالمريد، فالمرید من فنيت حظوظه النفسانية وخمدت شهوته البشرية، المرید من قام برسم الأداب بعد تصحيح المتألب، المرید ميت في حضرة أستاذه منفذ لما يأمر به من مراده، المرید في مقام التجريد قائم بالتشديد، المرید ميت شهيد لا يخرج من التحديد. ومن جنس المرید التلميذ، وقيل: من نوعه، وقيل: هما واحد، ومن تعريفهم إياه: التلميذ من طلب الإفادة وهو باق مع العادة، التلميذ يحضر ويغيب ويخطئ ويصيب

التلميذ حصلت له النسبة ولو بالرواية وإن لم يحصل له تحقيق الدراية التلميذ واقف على الباب وواحد من جملة الأحباب، التلميذ له فضل الانتماء والترداد ولو حصل له ذلك في بعض المواسم والأعياد، التلميذ التحرير من قصد التحرير، التلميذ الطيب من يحرص على التقرب التلميذ بين النجباء من يفوق الأولياء. واعلم أنني ما رأيت تعريفا للمريد أحسن من تعريف شيخنا له في 'مطية المجد'، وهو قوله:

ومن أراد للذي منه يراد	ذاك المريد قد سما بين العباد
يفعل ما شاء وسر ونفع	وضر لإتباع ما الشرع وضع
مع سكونه بلا اضطراب	تحت مجار قدر الوهاب
وقد صرف همته إليه	وترك النفس أكل عليه
وظمعا قطع عن خلايق	لنسبة المنع للعطا من خلائق
لذاك كان الله في رضاه	على حسب مرضاته مولاه
طريق المريد قل من سلك	الثقل حمل النفس في هذا للقلك
وقل من يصلح فيه الظاهرا	كيف بمن يراقب للخواطرا

ومن معرفة المريد تتشوق أن تعرف بالمراد، والمراد هو المربي وهو الشيخ وهو الأستاذ. المربي من كشف له طريق النجاة فسلك عليها ثم أذن بالتسلية والدعاء إليها. للمربي خلقه واسع وعلمه أبدا نافع مخصوص بحسن البشارة وعلم الإشارة. المربي يكشف له عن القلوب ويحييه الرب لجميع القلوب. للشيخ من علمك بقلبه وأنهضك بحاله. الشيخ من أفاد الطالب وفتح المطالب. الشيخ من كمل في ذاته، وكمل في

صفاته. الشيخ من إذا حلت حماه وجدت به الغنى عما سواه. الشيخ من يفيدك في الشهادة والغيب ويظهر مترك بسرّه من العيب. الشيخ من إذا طلبت همته لهم وجدت سبقت، لا من إذا دعوتها أدركت ولحقت. الشيخ من تلمذ له المشايخ، وكان له القدم الراسخ. الشيخ من يحفظ للمريد بكلامه ويربّحه من العنا بغايته. الشيخ سر الله المحجب بحجاب البشرية غيره على خاصة الخصوصية. شيخ الأمير كيل كبير شيخ السلطان^(١). الأستاذ من وهب المواهب وأراح من تعب المكاسب. الأستاذ أكمل من الشيخ في الأحوال، وأعلى منه بالمعارف والأقوال. الأستاذ من جمع دين الأنبياء وتدبير الأطباء وسياسة الملوك، وافقر لغنائم الملك والصعلوك. الأستاذ له تصريف التمكين، وإيضاح التبیین. الأستاذ من كمل الدوائر وانطوى في نشره الأوائل والأواخر. الأستاذ عالم مطلق وسند محقق. الأستاذ فتي الأخلاق يجيب الخلق. وهذه كلها صفات للواصل؛ لأن الواصل هو صاحب الاتصال في حضرة الوصال، الذي خدمته المقامات وطلوعه الحالات، فأصبح من الملوك الفاخرة، في الدنيا والآخرة، كما قال بعضهم: ملوك على التحقيق، ليس لغيرهم من الملوك إلا اسمه وعقبه، واعلم أن هذا كله لا ينال إلا بالتقوى الذي أراد الله منا في غير ما آية وغير ما حديث، قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة: ١٩٧] وقال: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢]، وقال ﷺ: «اتق الله حيثما كنت وأتبع المسيلة الحسنة تمحها وخالف الناس

(١) هكذا بالأصل، وواضح أن فيه نقصاً. اهـ. مصححة.

بخلق حسن» وقال ﷺ: «اتق الله وإذا كنت في مجلس وقمت عنه فسمعتهم يقولون ما يعجبك فاتته، وإذا سمعتهم يقولون ما تكره فلا تأته»، وقال ﷺ: «اتق الله وأقم الصلاة وآت الزكاة وحج البيت واعتمر وبر والديك وصل رحمك وأقر الضيف وأمر بالمعروف واته عن المنكر وزل مع الحق حيث زال» وقال عليه السلام: «اتق المحارم تكن أعبد الناس، وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس، وأحسن إلى جارك تكن مؤمناً، وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً، ولا تكثر الضحك فإنه كثرة الضحك تميت القلب» وقال عليه الصلاة والسلام: «اتقوا الله في هذه اللبائم العجمة فاركبوها صالحة» وقال عليه السلام: «اتقوا الله واعدلوا بين أولادكم» وقال: «اتقوا الله واعدلوا بين أولادكم كما تحبون أن يبروكم» وقال عليه السلام: «اتقوا الله في الصلاة، اتقوا الله في البصلاة، اتقوا الله في الصلاة، اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم، اتقوا الله في الضعيفين المرأة الأرملة والصبي اليتيم»، وقال عليه السلام: «اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، واتقوا الشح؛ فإن الشح أهلك من كان قبلكم، حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم» وقال عليه السلام: «اتقوا المظالم ما استطعتم؛ فإن للرجل يجيء يوم القيامة بحسنت يرى أنها ستجبه، فما يزال عند ذلك يقول: إن فلان قبلك مظلمة، فيقال: امحوا حسنته، فما يبقى له حسنة، ومثل ذلك كمثل سفر نزلوا بفلاة من الأرض ليس معهم حطب فتفرق القوم فاحتطبوا للنار وأنضجوا ما أروبوها، وكذلك للذنوب»، وقال: «اتقوا الحجر الحرام في

البنيان فإنه أساس للخراب»، وقال: «اتقوا الحديث عني إلا ما علمتم
 فمن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار، ومن قال في القرآن
 برأيه فليتبوأ مقعده من النار»، وقال: «اتقوا الدنيا، واتقوا النساء، فإن
 إبليس طلاع رصاد، وما هو بشيء من فخوخه بأوثق كصيده في
 الانتقاء من فخوخه في النساء» وقال: «اتقوا الله وصلوا خمسكم
 وصوموا شهركم، وأدوا زكاة أموالكم، وأطيعوا إذا أمركم تدخلوا جنة
 ربكم» وقال: «اتقوا الدنيا فولاذي نفسي بيده إنها لأسحر من هاروت
 وماروت» وقال: «اتقوا الملاعن الثلاث في الموارد وقارعة الطريق
 والظل»، وقال: «اتقوا النار ولو بشق تمره، فإن لم تجدوا فبكلمة
 طيبة»، وقال: «اتقوا أبواب السلاطين وحواشيها؛ فإن أقرب للناس منها
 أبعدهم من الله، ومن أثر سلطانا على الله جعل الله الفتنة في قلبه
 ظاهرة باطنة، وأذهب عنه الورع وتركه حيران»، وقال: «اتقوا أذى
 المجاهد في سبيل الله؛ فإن الله يغضب لهم كما يغضب للرسول
 ويستجيب لهم كما يستجيب لهم»، وقال: «اتقوا زلة العالم وانظروا
 فينته»، وقال: «اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله»، وقال: «اتقوا
 دعوة المظلوم؛ فإنها تحمل على الغمام ويقول الله: وعزتي وجلالي
 لأنصرنك ولو بعد حين»، وقال: «اتقوا دعوة المظلوم فإنها تصعد إلى
 السماء كأنها شرار»، وقال: «اتقوا دعوة المظلوم وإن كان كافراً؛ فإنه
 ليس دونه حجاب»، وقال: «اتقوا الله يا فاطمة، وأدي فريضة ربك
 واعمل عمل أهلك، وإذا أخذت مضجعتك فسبحي ثلاثاً وثلاثين، واحمدي

ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَكَبِيرِي أَرْبَعَةً وَثَلَاثِينَ، فَتِلْكَ مِائَةٌ فَهُوَ خَيْرٌ مِنْ خَادِمٍ»
 وَحَاصِلُ التَّقْوَى اجْتِنَابُ وَامْتِنَالُ كَمَا هُوَ مَقْرَرٌ، فَالْامْتِنَالُ يَدْخُلُ فِيهِ كُلُّ
 الْمَأْمُورَاتِ، مِنْ ذَلِكَ الْإِيمَانُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ
 إِلَيْنَا﴾ [البقرة: ١٣٦] الْخ، وَقَالَ: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ
 وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥]، وَمِنْ
 ذَلِكَ إِقَامَةُ الدِّينِ وَعَدَمُ التَّفَرُّقَةِ فِيهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا
 وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى
 وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ [الشورى: ١٣]، وَمِنْ ذَلِكَ
 الذِّكْرُ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ١٥٢] وَقَالَ: ﴿وَاذْكُرُوا
 اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الجمعة: ١٠]، وَمِنْ ذَلِكَ الطَّهَارَةُ كَبَرَى وَصَغُرَى وَتَمِيمٌ
 بَدَلَهُمَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا
 وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ
 وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ
 مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا
 فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ [المائدة: ٦] وَمِنْ ذَلِكَ الصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ
 قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣] وَالصَّوْمُ، قَالَ
 تَعَالَى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥] وَالْحَجُّ، قَالَ
 تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ٩٧] وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنْ
 كُلِّ الْمَأْمُورَاتِ، وَالْاجْتِنَابُ يَدْخُلُ فِيهِ كُلُّ الْمَنْهِيَّاتِ، كَالْإِشْرَافِ بِاللَّهِ وَقَتْلِ
 النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَالزُّنَى وَاللُّوَاطِ وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَقَطْعُ
 الرَّحِمِ وَالْقَذْفُ وَشَرْبُ الْخَمْرِ وَكُلُّ مَسْكِرٍ وَنِكَاحِ الْمَحْرَمَاتِ وَغَيْرُ ذَلِكَ

من كل ما نهى الله ورسوله عنه. واعلم أنني لو تتبعك لك هذا لاحتجبت إلى مجلدات، وكثير من الأوقات، بل لو شئت لآليت بالقرآن كله والحديث كله وما فيهما وغيرهما من أمر ونهي، لكنني فتحت الباب لأولي الألباب، والسلام على الأواب (الإعراب) رقى فعل أمر، وفاعله مستتر وجوباً، قال ابن مالك:

ومن ضمير الرفع ما يستتر كافعل أو افق نغضب إذ تشكر

ومفعوله محذوف أيضاً تقديره نفسك، قال ابن مالك: وحذف فضلة أجز. ودع فعل أمر أيضاً، وفاعله مستتر، وأزواج مفعوله، وأراد مضاف إليه ما قبله، وإن حرف، وهنا بمعنى قد، وذلك لأن "إن" تكون بمعنى قد. قيل: ومنه: ﴿إِنْ تَفْعَلِ الذَّكْرَى﴾ (الأعلى: ٩) ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ٥٧] ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ﴾ [الفتح: ٢٧] وغير ذلك مما الفعل فيه محقق أو كل ذلك مؤول، ردى: فعل ماض فاعله ضمير يرجع إلى راد، ورد فعل أمر، وإرادة مفعوله وروعف مضاف إليه، وأوردا فعل أمر وألفه منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة، قال ابن مالك:

وأبدلناها بعد فتح وقفاً كما تقول في قفن قفا

ثم قلت:

ذلك رواه آل دل أدري ورب زاد زاد رذ وزري

(اللغة) ذا اسم الإشارة، والكاف دالة على البعد، وتقدم الكلام عليها في البيت الثاني الذي هو: وراغ وراء ذاك، رواه: روى الحديث يرويه رولية وترواه بمعنى، وهو رولية للمبالغة أي أخذه عن غيره، آل أي أهل، وآل للرجل أهله وأتباعه وأولياؤه، ولا يستعمل إلا فيما فيه شرف غالباً، يقال: آل الإسكاف وهو النجار وكل صانع بالحديد، كما يقال أهله، وفي الحديث: «آل محمد كل تقي» وفيه: «آل القرآن آل الله» خرجهما «الجامع الصغير»، وأصل آل: أهل، أبدلت الهاء همزة فصارت آل، توالى همزتان فأبدلت الثانية ألفاً، وتصغيره: أوليل، وأهيل، دل: أي: وقار وحسن منظر ودل المرأة ودلالها ودالولاؤها: تدللها على زوجها تريه جراءة عليه في تغنج وتشكل كأنها تخالفه وما بها خلاف، وقد دلت تدل، والدل كالهدى، وهما من السكينة والوقار وحسن المنظر وهو المراد في النظم، وأدل عليه: انبسط، كتدل وأوثق بمحبته فأفرط عليه، وعلى أقرانه: أخذهم من فوق، وكذا البازي على صيده والنخب جرب، وضوى الدالة ما تدل به على حميمك، ودله عليه دلالة «ويثلث» ودلولة فاندل سوده إليه أدرى دريته وبه أدرى درياً ودرية ويكران ودريناً «بالكسر ويحرك»، ودراية «بالكسر» ودريا كحلى: علمته، أو بضرب من الحلية وأدراه به: أعلمه والصيد درياً ختله كنداره وأدراه، و«رب» حرف خافض لا يقع إلا على نكرة أو اسم، وقيل: كلمة لتقليل أو تكثير أو لهما أو في موضع المبالغة للتكثير أو لم توضع لتقليل ولا تكثير بل يستفادان من سياق الكلام، ولغاتها: رب وربت ربما وربتما بضمين مشددات ومخففات، وبفتحهن كذلك ورب بضمين مخففة ورب كذا. اهـ، ويقال

نجمادى الأول ربي ورب والآخره ربي وربة وذى القعدة ربة بضمهن
والزاية امرأة الأب، والرب بالضم سلافة خثارة كل ثمرة بعد اعتصارها
زاد: الزاد ما به البلاغ إلى الموضع الموعود، والزود تأسيس الزاد
وكمبر وعلاؤه، وأزده: زودته فتزود، ورقاب المزلود لقب العجم، وقل
تعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّوَّابِ﴾ [البقرة: ١٩٧] زاد: أنمى
والزيد بالفتح والكسر والتحريك والزيادة والمزيد والزيدان بمعنى النمو
وزاده الله خيراً وزيده فزاد وازداد، واستزاده استقصاه وطلب منه
الزيادة، والتزيد: الغلاء والكنب وسير فرق العنف وتكلف الزيادة في
الكلام وغيره كالتزايد، والمزادة الرواية، ولا تكون إلا من جليدين تقام
بثالث بينهما للتسع، جمعه مزاد ومزاید، رد: أى: صرف، رده رداً أو
مرداً أو مردوداً ورديدي صرفه، والاسم كسحاب وكتاب وعليه لم يقبله
وخطاه، والمرد: المرجع، قال تعالى: ﴿وَخَيْرُ مَرَدٍّ﴾ [مريم: ٧٦] أى: ما
يرد إليه ويرجع، ﴿فَلَا مَرَدَّ لَهُ﴾ [الرعد: ١١] أى ليس فيه رجوع لعمل
﴿وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ﴾ [غافر: ٤٣] ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤٣]
﴿فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصْنَا﴾ [الكهف: ٦٤] ﴿لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ
كَقَارِأَ خَسْداً﴾ [البقرة: ١٠٩] وقيل: معنى يردونكم: يصيرونكم، ومنه
﴿فَارْتَدَّ بِصِيرًا﴾ [يوسف: ٩٦] وقال الشاعر:

رمى للحدثان نسوة آل سعد	بمقدار سمون له سمودا
فرد شعورهن السود بيضاً	ورد وجوههن البيض سوداً

وزر: الوزر 'بالكسر' الإثم والثقل والسلاح والحمل الثقيل، جمعه أوزار، وزره كوزعه وزراً بالكسر: حملة، ووزير يوزر، ووزر يزور وزراً ووزراً بالكسر وزرة كعدة: أثم، فهو موزور، وقوله ﴿: «ارجعن ما زورات غير مأجورات» لازدواج، ولو أفرد لقال موزورات، قال تعالى: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِينُونَ﴾ [الأنعام: ٣١] ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [الأنعام: ١٦٤] ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزِينُونَ﴾ [النحل: ٢٥] ﴿فَلَبَّاهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا﴾ [طه: ١٠٠] ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ﴾ [الشرح: ٢] وقال الشاعر:

إذا قبل الإنسان آخر يشتهى ثلثياه لم يَأْتِمْ وكان له أجرا
فلن زاد زاد الله في حسناته مثاقيل يمحو الله عنه بها وزرا

وهذا كله على الاستعارة، وأصل الوزر: الثقل، قال تعالى: ﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ [محمد: ٤] أي: أثقالها من السلاح وغيرها، وقال الأعشى:

وأعدت للحرب أوزارها رماحاً طموالاً وخيلاً وكورا
الكر: الكثير من الإبل، وقال غيلان:

وإن وضعت أوزارها الحرب كنتم مصير الندى والمترعين للمقاريا

المترعين: المائلين، والمقاريا: جمع مقرى وهو الحوض، والوزر بالتحريك: الملجأ، قال تعالى: ﴿كَلَّا لَنَا وِزْرٌ﴾ [القيامة: ١١] قال الشاعر:

والناس إلب علينا فيك ليس لنا إلا الرماح وأطراف القنسا وزر

إب أي: مجتمعون بالظلم، والقنا: الرماح، والوزير: المعين القائم
بوزر الأمور وهو ثقلها، قال تعالى: ﴿وَأَجْعَلْ لِّي وَزِيرًا﴾ [طه: ٢٩]
﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُ آخِذَ هَارُونَ وَزِيرًا﴾ [الفرقان: ٣٥]، المعنى: قوله: ذاك
رواه إلى آخر الشطر الأول يعنى أن ذاك الأول الذي هو التوكّل رواه
أهل منظر حسن أدري ذلك وأعرفه، وهذا حث منه أيضا على التوكّل
لأن التابع للحسن فاعل للحسن، قال تعالى: ﴿فَيُثْمِرْ عِبَادَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ
لِقَوْلِ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ [الزمر: ١٧-١٨] وقال ﷺ: «يحمل هذا العلم من
كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل
الجاهلين» قوله: ورب زاد إلخ، يعني أنه ربما يكون زاد والمراد به مال
زاد حسنات صاحبه حتى زاده رد الوزر أي الذنوب، وزاد تكون لازمة
نحو زاد المال بمعنى نما، ومتعدية لمفعول واحد نحو زدت زيدا ومتعدية
لمفعولين نحو زدت زيدا عطاء، وهي في النظم متعدية لمفعول واحد
واعلم أنه تكلم لك في هذا البيت على شئين، أحدهما: الحث على التوكّل
بكونه رواه أهل المنظر الحسن قولاً وفعلاً، وهم العلماء بالله العاملون بما
جاءهم به رسول الله، ثانيهما: الحث على التدبّر والتكسب على الوجه
الذي ينبغي، وهذا ثاني الأمرين الموضوع النظم فيها، وأما الوجه الأول
الذي هو التوكّل فقد تقدم فيه ما يشفي ويكفي، وفي "مشكاة المصابيح" عن
ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «يدخل من أمّتي سبعون ألفاً بغير
حساب، هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون»
وعنه: قال: خرج رسول الله ﷺ يوماً فقال: «عرضت على الأمم، فجعل
يمر النبي ومعه للرجل، والنبي ومعه للرجلان، والنبي ومعه الرهط

والنبي وليس معه أحد، فرأيت سواداً كثيراً سد الأفق، فرجوت أن يكون أمتي، قيل: هذا موسى في قومه، ثم قيل لي: انظر، فرأيت سواداً كثيراً سد الأفق فقيل لي: انظر هكذا وهكذا فرأيت سواداً كثيراً سد الأفق فقيل لي: هؤلاء أمتك، ومع هؤلاء سبعون ألفاً قد امهم يدخلون الجنة بغير حساب هم الذين لا يتطيرون ولا يسترقون ولا يكتون وعلى ربهم يتوكلون» فقال عكاشة بن محصن، فقال: ادع الله أن يجعلني منهم، فقال: «اللهم اجعله منهم» ثم قام رجل آخر فقال: ادع الله أن يجعلني منهم قال: «سبقك بها عكاشة». متفق عليه، وعن صهيب قال: قال رسول الله ﷺ: «عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله له خير، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن، إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له» وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كل خير، احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز، وإن أصابك شيء فلا تقل: لو أني فعلت كان كذا وكذا، ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل فإن (لو) تفتح عمل الشيطان» وتقدم قوله ﷺ من رواية عمر بن الخطاب - رضي الله عنه: «لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً» ومما يعين على التوكل تذكر قوله ﷺ من رواية ابن مسعود: «أيها الناس ليس من شيء يقربكم إلى الجنة ويباعدكم من النار إلا وقد أمرتكم به، وليس شيء يقربكم من النار ويباعدكم من الجنة إلا وقد نهيتكم عنه وإن الروح الأمين - وفي

رواية: وإن روح القدس - نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها، ألا فاتقوا الله وأجملوا في الطلب، ولا يحملنكم استبطاء الرزق أن تطلبوه بمعاصي الله؛ فليته لا يذرك ما عند الله إلا بطاعته» وعن أبي نر عن النبي ﷺ قال: «الزهادة في الدنيا ليست بتحريم للحلال ولا إضاعة للمال، ولكن الزهادة في الدنيا ألا تكون مما في يدك أوئق بما في يد الله، وإن تكون في ثواب للمصيبة إذا أنت أصبت بها أرغب فيها لو أنها لبقيت لك» وعن ابن عباس قال: كنت خلف رسول الله ﷺ يوماً فقال: «يا غلام احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك، وإذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام وجفت الصحف» وعن سعد قال: قال ﷺ: «من سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله له، ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله، ومن شقاوة ابن آدم سخطه بما قضى الله له» وعن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الرزق ليطلب للعبد كما يطلبه أجله» وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «قال ربكم عز وجل: لو أن عبدي أعطاني لأسقيتهم للمطر بالليل، وأطلعت عليهم الشمس بالنهار، ولم أسمعهم صوت الرعد» وعن أنس: كان أخوان علي عهد رسول الله ﷺ، فكان أحدهما يأتي للنبي ﷺ، والآخر يحترف، فشكا المحترف أخاه للنبي ﷺ فقال: «لعلك ترزق به» وعن عمرو بن العاص

قال: قال رسول الله ﷺ «إن قلب ابن آدم بكل ولد شعبة، فمن أتبع قلبه الشعب كلها ثم يبال الله بأي واد أهلكه، ومن توكل على الله كفاه للشعب» وعن أبي نر أن رسول الله ﷺ قال: «إني لأعلم آية لو أخذ الناس بها لكفتهم: (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ)» [الطلاق: ٢-٣] ذكر أكثر المفسرين أن هذه الآية نزلت في عوف بن مالك الأشجعي، أسر العدو لبناً له فذكر ذلك للنبي عليه السلام وشكا إليه الفاقة، فقال له: «اتق واصبر وأكثر من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم»، ففعل الرجل ذلك فبينما هو في بيته إذ أتاه ابنه وقد غفل عنه العدو فسلق غنمهم وجاء بها إلى أبيه، فجعل رسول الله تلك الأغنام له، وقيل: جاء بإبل أصابها من العدو إلى أبيه، وقيل: إنه أصاب إيلاً ومقاعاً وكانت الإبل خمسين، وقيل: مائة، وكانت الغنم أربعة آلاف شاة، وفي معنى الآية للمفسرين تسعة أقوال، أحدها: ومن يتق الله ينجيهِ من كل كرب في الدنيا والآخرة، قاله ابن عباس، والثاني: المخرج عنه، فإن ما أصابه من عطاء أو منع من قبل الله، وأن الله رازقه وهو معطيه ومأنعه، قاله ابن مسعود ومسروق، والثالث: يجعل له مخرجاً من كل شيء ضاق على الناس، قاله الربيع، والرابع: مخرجاً عما نهى الله عنه، قاله الحسن، والخامس: ومن يتق الله في أداء الفرائض يجعل له مخرجاً من العقوبة، ويرزقه الثواب حيث لا يحتسب، قاله الحسين ابن الفضل، والسادس: ومن يتق الله في اتباع السنة يجعل له مخرجاً من عقوبة أهل البدعة، ويرزقه الجنة من حيث لا يحتسب، قاله سهل، وقال الصادق: يبارك له فيما أتاه، والسابع: ومن يتق الله عند حدود الله

ويجتنب معاصيه يخرج من الحرام إلى الحلال، ومن الضيق إلى السعة ومن النار إلى الجنة، قاله عمر بن عثمان الصرفي، والثامن: ومن يتق الله بالصبر عند المصيبة يجعل له مخرجاً من النار إلى الجنة، قاله ابن السائب، والتاسع - وهو الصحيح - أنه عام، فإن الله يجعل للمتق مخرجاً من كل ما يضيق على غير المتقين في كل شدة، وقال عليه السلام: «من أكثر الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب»، قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣] أي: ومن وثق به فيما نابيه كفاه الله ما أهمه، روى عن عمر بن الحصين عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من انقطع إلى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب، ومن تقطع إلى الدنيا وكله الله إليها» وقيل: من اتقى الله فله فيما يعطيه في الآخرة من ثوابه كفاية ولم يرد الدنيا؛ لأن المتوكل قد يصاب في الدنيا وقد يقتل، حكاه القشيري، قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ﴾ [الطلاق: ٣] أي: يبلغ ما يريد لا يفوته مراده ولا يعجزه مطلوبه، قوله تعالى: ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ [الطلاق: ٣] فيه أربعة أقوال، أحدها: أجلاً ومنتهى ينتهي إليه، قدر الله ذلك كله فلا يقدم ولا يؤخر، والثاني: قد جعل الله لكل شيء من الشدة والرخاء قدراً، فقدر متى يكون هذا الغني فقيراً، وهذا الفقير غنياً، قاله مقاتل، والثالث: أنه حد في كل شيء حداً وبين أحكامه للعباد، حكاه القشيري، والرابع: أن لكل شيء حداً توكلتم أو لم تتوكلوا، ولكن توكلوا على كل حال لتستحقوا الثواب، قاله مسروق حكاه الثعلبي والقشيري والمالوردي، وقال للربيع: إن الله قضى على نفسه

لأنه من توكل عليه كفاه، ومن آمن به هداه، ومن أقرضه جازاه، ومن وثق به نجاه، ومن دعاه أجاب دعاه، وتصديق ذلك في كتابه: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ﴾ [التغابن: ١١] ﴿وَمَنْ يَتَّكِلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣] ﴿إِنْ تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَاعِفْهُ لَكُمْ﴾ [التغابن: ١٧] ﴿وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [آل عمران: ١٠١] ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: ١٨٦] قال عبد الرحمن بن رافع: لما نزل قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّكِلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣] قال أصحاب رسول الله: حسبنا إذا توكلنا عليه فنحن نرسل ما كان لنا ولا نحفظه فأنزل الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ﴾ [الطلاق: ٣] يعني فيكم وعليكم، قاله في "تجيز البيان" (فائدة) اعلم أن الحق سبحانه وتعالى إذا أراد أن يقوي عبداً على ما يريد أن يورده عليه من وجود حكمه ألبسه من أنوار وصفه وكساه من وجود نعمته، فتنزلت الأقدار وقد سبقت إليه الأنوار إلى الأقدار، فكان بربه لا بنفسه، فقوي لأعبائها وصبر لبلائها وإنما يعينهم على حمل الأقدار ورود الأنوار، وإن شئت قلت: وإنما يعينهم على حمل الأحكام فتح باب الإلهام، وإن شئت قلت: وإنما يعينهم على حمل البلاء واردة العطايا وإن شئت قلت: وإنما يقويهم على حمل أقداره حسن اختياره، وإن شئت قلت: وإنما يصبرهم على وجود حكمه علمهم بوجود علمه، وإن شئت قلت: وإنما صبرهم على أفعاله ظهوره عليهم بوجود جماله، وإن شئت قلت: وإنما صبرهم على القضا علمهم بأن الصبر يورث الرضا، وإن شئت قلت: وإنما صبرهم على الأقدار كشف الحجب والأستار، وإن شئت

قلت: إنما قواهم على حمل أنقال التكليف ورود أسرار التعريف، وإن شئت قلت: إنما صبرهم على أقداره علمهم بما أودع فيها من لطفه وإيراده، وإن شئت قلت: إنما صبرهم على ما جرى علمهم بأنه يرى فهذه عشرة أسباب توجب صبر العبد وثبوته لأحكام سيده، وبذلك يقوى اعتماده ويحسن توكله واستمداه، ولا بد أن آتيك ببعض الكلام على كل قسم من الأقسام العشرة السابقة لتكمل بذلك الفائدة، وتحصل الجدوى والفائدة، فأما الأول فلأن الأنوار إذا وردت كشف للعبد عن قرب الحق سبحانه منه، وأن هذه الأحكام إنما هي من سيده لم تكن إلا عنه، فكان علمه بأن الأحكام منه سلوة وسبب لوجود صبره، ألم تسمع ما قال سبحانه نبيه عليه السلام: ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ [الطور: ٤٨] أي ليس حكم غيره فيشق عليك، وأنشدوا:

وخفت عني ما ألقى من العنا بأنك أنت المبتلي والمقدر
وما لامرئ عما قضى الله معدل وليس للذي منه الذي يتخير

الثاني: إذا أورد الله على عبده حكماً وفتح له باب الفهم في ذلك الحكم فاعلم أنه أراد سبحانه أن يحمله عنه، وذلك أن الفهم يرجعك إلى الله سبحانه وتعالى ويحبسك إليه ويجعلك متوكلاً عليه، وقد قال سبحانه وتعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣] أي: كافيه وراقبه وناصره على الأغيار وراعيه، ولأن الفهم عن الله يكشف لك عن سر العبودية فيك، وقد قال سبحانه وتعالى: ﴿الَّذِينَ لِلَّهِ بَكَافٍ عَبْدُهُ﴾ [الزمر: ٣٦] وكل هذه الوجوه العشرة مرجعها إلى الفهم عنه، وإنما هي

أنواع فيه، الثالث: لأن ولدت للعطايا السابقة من الله إليك تذكر لأهلها مما يعينك على أحكام الله تعالى، إذ كما قضى لك بما تحب اصبر له على ما يحب فيك، ألم تسمع قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ أَصْابَكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ إِنِّي هَذَا فُلٌ هَوِيَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٦٥] فسلامهم الحق فيما أصيبوا بما أصابوا، الرابع: لأن العبد إذا شهد حسن اختيار الله له علم أن الحق لا يقصد ألم عبده لأنه به رحيم ﴿وَكُنَّ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣] وقد رأي رسول الله ﷺ امرأة معها ولدها فقال: «أترون هذه طارحة ولدها في النار؟ قالوا: لا يا رسول الله قال ﷺ: الله أرحم بعبده المؤمن من هذه بولدها» غير أنه يقضي عليك بالآلام لما يترتب عليها من الفضل والإنعام، ألم تسمع قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُوفِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠] ولو وكل الله سبحانه وتعالى العباد إلى اختيارهم لحرموا وجود منته، ومنعوا الدخول في جنته، فله الحمد على حسن الاختيار، ألم تسمع قوله تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١٦] وانظر إلى الوالد والطبيب الناصح يقابلان بالدواء الشديد، وما ذلك إلا ليوقعان في للسديد، الخامس: لأنه إذا علم أن الله تعالى مطلع عليه فيما به لبلاه يخفف ذلك عنه أعباء البلاء: ألم تسمع قوله تعالى: ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [الطور: ٤٨] أي ما تلقاه يا محمد من كفار قريش من المعاندة والتكذيب فليس بخاف علينا والحكاية المشهورة أن إنساناً ضرب تسعة وتسعين سوطاً ولم يتأوه، فلما ضرب للسوط الذي هو تمام المائة تأوه، فقيل له في ذلك فقال: كان الذي

ضربت من أجله حقه في التسعة والتسعين، فلما ولي عني أحسست الألم السادس: لأن الحق سبحانه إذا تجلى على عبده في حين ملاقاته بمؤلم البلاء حمل مرارتها عنه لما أذاقه من حلاوة التجلي، وربما غيبيهم ذلك عن الإحساس بالألم ويكفيك في ذلك: ﴿قَلَّمَا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْتَهُ وَقَطَّفْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ [يوسف: ٣١]، السابع: لأن من صبر على أحكام الله تعالى أورثه ذلك الرضا من الله فتحملوا مرارتها طلباً في رضاه كما يتحسى الذراء المرئى يرجى فيه من عاقبة الشفاء، الثامن: لأن الحق تعالى إذا أراد أن يحمل على عبده ما يورده عليه كشف الحجاب عن بصيرة قلبه فأراه قربه منه فغيبه أنس القرب عن إدراك المؤلمات، ولو أنه تعالى تجلى بجماله وكماله لأهل النار لغيبيهم ذلك عن إدراك العذاب، كما أنه لو احتجب عن أهل الجنة لما طاب لهم النعيم، فالعذاب إنما هو وجود الحجاب، وأنواع العذاب مظاهره، والنعيم إنما هو بالظهور والتجلي وأنواع النعيم مظاهره، التاسع: لأن التكاليف شاقة على العباد، ويدخل في ذلك امتثال الأوامر والانكفاف عن الزواجر، والصبر على الأحكام والشكر على وجود الإنعام، فهي إذا أربعة: طاعة ومعصية ونعمة وبليّة وهي أربعة لا خامس لها، والله عليك في كل واحدة من هذه الأربع عبودية يقتضيها منك بحكم الربوبية، فحقه عليه في الطاعة شهود للمنة منه عليك فيها، وحقه عليك في المعصية الاستغفار مما صنعت فيه وحقه عليك في البلية الصبر معه عليها، وحقه عليك في النعمة وجود الشكر منك فيها، ويخفف عليك حمل أعباء ذلك كله الفهم، فإذا فهمت أن الطاعة فائدتها راجعة إليك صبرك ذلك على القيام بها، وإذا فهمت أن

المعصية والدخول فيها عقوبة ذلك راجعة عليك عاجلا بانكشاف أنوار الإيمان، وأجلا بالعقوبة إن لم يغفر الله ويسارع العبد بالتوبة^(١)، وإذا علمت أن الصبر تعود عليك ثمرته وتتعطف عليك بركته سارعت إليه وعولت عليه، وإذا علمت أن الشكر يتضمن المزيد من الله لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ شَكَرْتُمْ لأَرْبِيَتْكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧] كان ذلك سبباً لمتابرك عليه ونهوضك إليه، العاشر: لأن المكاره لودع الحق تعالى فيها وجود الألفاف، ألم تسمع قوله تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦] وقوله ﷺ: «حفت الجنة بالمكاره، وحفت النار بالشهوات» وفي البلايا والأسقام والفاقات من أسرار للطف مالا يعلمه إلا أولو البصائر، ألم تر أن البلايا تخدم النفس وتزيلها وتدهشها عن مطلب حظوظها، ويقع مع البلايا وجود الذلة، ومع الذلة تكون النصرة ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [آل عمران: ١٢٣] وينمط القول في ذلك يخرجنا عن الكتاب وإن شئته مستوفى فعليك 'بالتتوير' لابن عطاء الله راعلم أن التوكل منشؤه اليقين، وذلك بأن يتيقن العبد أن ما قدره الله عليه فيه لا محالة من خير وشر فبسبب ذلك يعتمد على الله في أخذ الخير ودفع الضرر ويكون متمسكاً بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: ٥١] وبقوله: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِيدَكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس: ١٠٧] وأمثال ذلك. ومقامات اليقين تسعة: وهي التوبة والزهد

(١) في الكلام سقط، ولعله: صبرك لك على الامتناع عنها. أف مصححه.

والشكر والصبر والخوف والرجاء والتوكل والمحبة والرضا، ولا يصلح واحد من هذه المقامات إلا بإسقاط التدبير مع الله تعالى والاختيار، وذلك لا يصلح إلا بالتوكل عليه، فالتوبة هي الرجوع إلى الله من كل شيء لا يرضاه، والتدبير لا يرضاه لك لأنه شرط للربوبية وكفر بنعمة الغفل ولا يرضى لعباده الكفر، والزهد زهдан: زهد ظاهر جلي، وزهد باطن خفي فالظاهر الجلي: الزهد في فضول الحلال من المأكولات والملبوسات وغير ذلك، والزهد الخفي: الزهد في الرياسة وحب الظهور، ومنه الزهد في التدبير مع الله، والشكر هو صرف العبد ما أعطاه الله فيما يرضاه وهو ضد الكفر، قال تعالى: ﴿وَلَمَّا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَاهُ لَكُمْ﴾ [الزمر: ٧] والصبر هو: حبس النفس على ما يحبه الله سواء أحبته النفس أم كرهته، وهو على أقسام: صبر على المحرمات، وصبر على المأمورات، وصبر على المصيبات، وصبر على النعم الظاهرات والباطنات، وصبر التدبيرات والاختيارات، وكذلك لا يصح الشكر الحقيقي إلا لعبد ترك التدبير مع الله؛ لأن الشكر - كما قال الجنيد - أن لا يعصى الله بنعمه، ويناقض أيضاً مقام الخوف والرجاء؛ إذ الخوف إذا توجهت سطواته إلى القلب منعته أن تستروح إلى وجود التدبير والرجاء أيضاً كذلك؛ إذ الراجي قد امتلأ قلبه فرحاً بالله ووقته مشغول بمعاملة الله، فأى وقت يسعه التدبير مع الله، ويناقض أيضاً مقام التوكل؛ لأن المتوكل على الله من ألقى قياده إليه، واعتمد في كل أموره عليه فمن لازم ذلك عدم التدبير، والاستسلام لجريان المقادير، وتعلق إسقاط التدبير بمقام التوكل وللرضا أبين من تعلقه بسائر المقامات، ويناقض

أيضاً مقام المحبة؛ إذ المحب مستغرق في محبوبة، وترك الإرادات معه هي عين مطلوبه، وليس يتسع وقت المحب للتدبير مع الله تعالى؛ لأنه قد شغله عن ذلك حبه لله، ولذلك قال بعضهم: من ذاق شيئاً من خالص محبة الله الهاه ذلك عما سواه، حتى إنه لو أراد أن يرد طرفه نحو غيره لم يصح كما قال:

وأصرف طرفي نحو غيرك علماً على أنه بالرغم نحوك راجع
وذلك لأن القلب صار بالمحبة عن الأشباح والأشباح تابعة
للأرواح كما قيل:

وما زال بي شوق إليك يقودني ينزل مني كل ممتع صعب
إذا كان قلبي سائراً بزمأمه فكيف لجسمي بالمقام بلا قلب

وينقض أيضاً مقام الرضا لأن الراضي قد اكتفى بتدبير الله فيه فكيف يدبر معه وهو قد رضي بتدبيره؟ ألم تعلم أن نور الرضا يغسل من القلوب غناء التدبير؟ فالراضي عن الله بسطه نور الرضا لأحكام الله فليس له تدبير مع الله، وكفى بالعبد حسن اختيار سيده له فافهم (فائدة أخرى) اعلم أن التوكل على الله والرضا بأحكامه لم يزل سيرة الأنبياء والرسل والأولياء، وكثرته في القرآن والأحاديث وأخبار الأولياء والعلماء يغني عن بسط القول فيه، ولذلك قال في النظم: ذاك رواه آل لأن الأنبياء والرسل والأولياء والعلماء هم أهل المنظر الحسن ذاتاً وفعلاً وصفات، ثم إنه قال لك: ورب زاد زاد رد وزرى إشارة فيه إلى بعض أهل التدبير ربما يكون تدبيرهم وتسبيهم سبباً لغفران ذنوبهم لما يكتسبونه

من محامد الصدقات وأداء الحقوق بالعطيات، إلا أن المتسبب إن لم يكن
بأنياً أسبابه على أسس التوكل كان كالباني على غير قرار، والعقل لا
يبني بناء على غير قرار، فمتى يتم مبانيك والأقدار تهتمها وعن التمام
تصدرها كما قيل:

متى ينبغ البنيان يوماً تماماً إذا كنت قد تبني وغورك بهم
ولذلك اختار أكثر كملهم ترك التدبير رأساً؛ لأنه إذا كان التدبير
منك والقدر يجري على خلاف ما تُدبّر فما فائدة تدبير لا تنصره الأقدار؟
وإنما ينبغي أن يكون التدبير لمن بيده أزمة المقادير، ولذلك قيل:
لما رأيت القضا جارباً بلا شك فيه ولا مريّة
توكلت حقاً على خالقي وألقيت نفسي مع الجريّة

(حكاية) دخل ابن عطاء الله يوماً على شيخه أبي العباس المرسي
رحمهما الله - فشكا إليه بعض أمره فقال له: إن كانت نفسك لك
فاصنع بها ما شئت، ولن تستطيع ذلك أبداً، وإن كانت لبارئها سلمها له
يصنع بها ما يشاء، ثم قال: الراحة في الاستسلام إلى الله وترك التدبير
معه وهو العبودية (حكاية أخرى) قال إبراهيم بن أدهم - رضي الله عنه
- نمت ليلة عن وردي فاستيقظت فندمت فتمت بعد ذلك ثلاثة أيام عن
الفرائض فلما استيقظت سمعت هاتفاً يقول: كل شيء لك مغفور سوى
الإعراض عنا، وقد غفرنا لك ما فات، وبقي ما فاتك هنا، ثم قيل لي: يا
إبراهيم كن عبد الله، فكنت عبد الله، فاسترحمت (حكاية أخرى) قيل للشيخ
أبي مدين - رحمه الله: يا سيدي مالنا نرى المشايخ يدخلون في الأسباب

وأنت لا تدخل فيها؟ قال: يا أخي أنصفونا، الدنيا دار الله ونحن فيها ضيوف، وقد قال عليه السلام: الضيافة ثلاثة أيام فلنا عند الله ثلاثة أيام ضيافة، وقد قال سبحانه: ﴿وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَلَّفَ سَنَةً مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾ (الحج: ٤٧) فلنا عند الله ثلاثة آلاف سنة ضيافة مدة إقامتنا في الدنيا منها وهو يكمل ذلك بفضله في الآخرة وزائد على ذلك الخلود الدائم، وأما إن كان المتسبب صاحب التدبير بانيًا أساسه على طريق الله وسنة رسول الله فهو المطلوب الذي عند الله محبوب؛ لأن القرآن والسنة محشوران ببينات الأسباب، ولقد أحسن القائل في ذلك المعنى:

ألم تر أن الله قال لمريم وهزي إليك الجذع تساقط الرطب
ولو شاء أدنى الجذع من غير هزها إليها ولكن كل رزق له سبب
أشار إلى قوله سبحانه: ﴿وَهَزَيَ إِلَيْكَ الْجِذْعَ النَّخْلَةَ تَسْقِطُ عَلَيْهِ رُطْبًا جَنِيًّا﴾ [مريم: ٢٥] وظاهره بين درعين يوم أحد، ومعنى ظاهر النبي^(١) ومنه: كان يظاهر بين للعمامة السوداء والبيضاء، ولكل من الفداء بالرطب وقال: هذا ينفع ضر هذا، وذلك كثير؛ لأن التدبير على قسمين: تدبير محمود، وتدبير مذموم، فالتدبير المذموم هو كل تدبير يعطف على نفسك بوجود حظها لأنه قيام بحقها، كالتدبير في تحصيل معصية، أو في حظ بوجود غفلة، أو في طاعة بوجود رياء وسمعة ونحوها، وذلك كله مذموم لأنه إما موجب عقاباً أو موجب حجاباً ومن

(١) هكذا بالأصل. وفي اللغة: مضى ظاهر بين الثوبين أو قدرعين: طابق بينهما ولبس أحدهما على الآخر. اهـ. مصححه.

عرف نعمة العقل استحيا من الله أن يصرف عقله إلى تدبير ما لا يوصله إلى قربه، ولا يكون سبباً لوجود حبه، فلا تصرف عقلك الذي من به عليك في تدبير الدنيا التي كما أخبر عنها رسول الله ﷺ: «الدنيا جيفة قنزة» وكما قال ﷺ للنضحاك: «ما طعامك؟ قال: للحم واللبن يا رسول الله، قال: ثم تعود إلى ماذا؟ قال: إلى ما قد علمت يا رسول الله، قال: فإن الله جعل ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا» وقال ﷺ: «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء» ومثل من صرف عقله في تدبير الدنيا التي هذه الصفات صفاتها كمثل من أعطاه الملك سيفاً عظيماً قنزة مفخماً أمره لم يسمح لكثير من رعاياه بتمته نيقايل به من أعدائه ويتزين بحمله، فعمد أخذ هذا السيف إلى الحيف فجعل يضربها به حتى ضيعه، فجنير إذا طلع الملك على مثل هذه الحالة من هذا الرجل أن يأخذ السيف منه ويعظم عقوبته على سوء فعله، وأن يمنعه من وجود إقباله، فكذلك العقل كما أخبر به عدة من الصحابة عنه ﷺ «لما خلق الله للعقل قال له: أقبل فأقبل، ثم قال له: أدبر فأدبر، ثم قال له: أقعد فقع، ثم قال له: انطق فنطق، ثم قال له: اصمت فصمت، ثم قال له: ما خلقت خلقاً أحب إلي منك ولا أكرم، بك أعرف، وبك أحمد، وبك أطاع، وبك آخذ، وبك أعطي، وإليك أعتاب ولك الثواب، وعليك العقاب، وما أكرمك بشيء أفضل من الصبر» فإذا عمل صاحب العقل عقله في التدبير المذموم فقد ضيعه وصير نفسه كالحيوانات، بل هو أخص؛ لأنها لا عقل عندها توصف بتضييعه أو العكس، وهو بخلاف ذلك، والتدبير المحمود الذي منه التكسب المقصود

هو ما كن تدبيراً لما يقربك إلى الله، كالتدبير في براءة الذم من حقوق المخلوقين إما وفاء، وإما استحلال، وتصحيح التوبة إلى رب العالمين والفكرة فيما يؤدي إلى قمع الهوى المردي والشيطان المغوي، وكل ذلك محمود لا شك، ولأجل ذلك قال رسول الله ﷺ: «فكرة ساعة خير من عبادة سبعين سنة» والتدبير للدنيا على قسمين: تدبير الدنيا للدنيا، وتدبير الدنيا للأخرة، فتدبير الدنيا للدنيا هو أن يجعل يدبر في أسباب جمعها افتخاراً بها واستكباراً، وكلما زيد فيها شيئاً ازداد غفلة واغتراراً، فأمارة ذلك أن يشغله عن الموافقة ويؤديه إلى المخالفة، وتدبير الدنيا للأخرة كمن يدبر المتاجر ليأكل منها حلالاً ولينعم منها على ذوي الفاقة أفضلًا وليصون بها وجهه عن الناس جمالاً، ولأمانة من طلب الدنيا لله عدم الاستكبار والادخار والإسعاف منها والإيثار، وللزهد في الدنيا علامتان: علامة في فقدها، وعلامة في وجدها، فالعلامة التي في وجدها الإيثار منها، والعلامة التي في فقدها وجود الراحة منها، فالإيثار شكر لنعمة الوجدان، ووجود الراحة منها شكر لنعمة الفقْدان، وذلك ثمرة الفهم عن الله والعرفان؛ لأن الحق سبحانه كما قد يُنعم بوجودها كذلك قد يُنعم بصرفها، بل ربما تكون نعمته في صرفها أتم، ولذلك قال سفيان الثوري: لنعمة الله عليّ فيما زوى عني من الدنيا أتم من نعمته فيما أعطاني منها وقال الشيخ أبو الحسن - رضي الله عنه: رأيت الصديق - رضي الله عنه - في المنام فقال: أدري ما علامة خروج الدنيا من القلب؟ قلت: لا أدري، قال: علامة خروج حب الدنيا من القلب بذلها عند الوجود، ووجود الراحة منها عند الفقر، فقد بين من هذا أن ليس كل طالب للدنيا

مذموم، بل المذموم منها طلبها لنفسه لا لربه، ولدنياه لا لآخرته، فالتناس
 إذاً على قسمين: عبد طلب الدنيا للدنيا، وعبد طلب لدنيا للأخرى وقال
 ابن عطاء الله: سمعت شيخنا أبا العباس - رضي الله عنه - يقول:
 العارف لا دنياه له ولا آخرة؛ لأن دنياه لآخرته، وأخرته لربه وعلى ذلك
 تحمل أحوال الصحابة - رضي الله عنهم - والسلف الصالحين كلما
 دخلوا في أسباب الدنيا فهم بذلك إلى الله مقربون، وإلى رضاه متسبيون
 لا قاصدون بذلك الدنيا وزينتها ووجد لذتها، وبذلك وصفهم الحق
 سبحانه بقوله: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَرِ رُحَمَاءُ
 بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجْدًا يَتَكَبَّرُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي
 وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ [الفتح: ٢٩] وقال في الآية الأخرى: ﴿فِي
 بُيُوتِ أَذُنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذْكُرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ
 رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ
 يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ [النور: ٣٦-٣٧] وقال
 تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا لِلَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْهُمْ مَنْ
 قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ [الأحزاب: ٢٣] ونظائر
 هذه الآيات، وما ظنك بقوم اختارهم الله تعالى لصحبة رسول ﷺ
 ولمواجهة خطابه في تنزيله؟ فما أحد من المؤمنين إلى يوم القيامة إلا
 وللصحابة في عقه منة لا تحصى، وليلاد لا تنسى؛ لأنهم هم الذين حملوا
 إلينا عن رسول الله ﷺ للحكمة والأحكام، وبينوا الحلال والحرام، وفهموا
 الخاص والعام، وفتحوا الأقاليم والبلاد، وقهروا أهل الشرك والعناد، وقد
 قال رسول الله ﷺ: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم» وقد

ووصفهم في الآية الأولى بأوصاف إلى أن قال: ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ [الفتح: ٢٩] دل من قوله سبحانه أنهم ما ابتغوا بما حاولوه من الدنيا إلا وجهه الكريم وفضله العميم، وقد قال سبحانه فيهم: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الكهف: ٢٨] فقد أخبر سبحانه أنهم لا يريدون سواه ولا يقصدون إلا إياه، وقال في الآية الأخرى: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالًا لَّا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَن ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [النور: ٣٦-٣٧] إشارة إلى أنه ظهر أسرارهم وكمل أنوارهم ولذلك لا تأخذ الدنيا من قلوبهم، ولا تخذش وجه إيمانهم وكيف تأخذ الدنيا من قلوب مملأها بحبه، وأشرق فيها قرببه، وقال سبحانه: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْمَنَ لَّكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الإسراء: ٦٥] فلو كان للدنيا عليهم سلطان لكان للشيطان على قلوبهم أيضاً؛ إذ المعنى: ليس لك ولا شيء من الأكران على قلوبهم سلطان؛ لأن سلطان عظمتي في قلوبهم يمنهم أن يكون على قلوبهم سلطان شيء دوني، وأثبت الحق لهم النجاة بقوله: ﴿لَّا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً﴾ [النور: ٣٧] من فحوى الخطاب: ألم تسمع قوله: ﴿وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ﴾ [النور: ٣٧] وقد قال الصحابة: الحمد لله الذي لم يقل لم يتجروا، فلو نهاهم عن الغنى لنهاهم عن السبب المؤدي إليه وهو التجارة والبيع، ألا ترى أنه قال: ﴿وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ﴾ [النور: ٣٧] فإيجاب الزكاة عليهم دليل على أن منهم أغنياء ولا تخرجهم مدحة غناهم إذ قاموا فيها بحقوق مولاهم، قال عبد الله بن عتبة: كان لعثمان بن عفان - رضى الله عنه - عند خازنه يوم قتل مائة ألف وخمسون ألف دينار، وألف ألف درهم، وخلف ضياعه بين أرمن وخيبر

وواد القرى ما قيمته مائة ألف دينار، وبلغ ثمن مال الزبير خمسين ألف دينار، وترك ألف فرس وألف مملوك، وخلف عمرو بن العاص ثلاثمائة ألف دينار، وأموال عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه - أشهر من أن تذكر، وكانت الدنيا في أكفهم لا في قلوبهم، صبروا عليهم حين فُتنت وشكروا الله حين وُجِدت، وإنما ابتلاهم الحق بالفاقة في أول أمرهم حتى تكملت أنوارهم وتطهرت أسرارهم، فبذلها لهم حينئذ؛ لأنهم لو أعطوها قبل ذلك فلعلها كانت أخذة منهم، فلما أعطوها بعد التمكين والرسوخ في اليقين تصرفوا فيها تصرف الخازن الأمين وامتثلوا فيها قول الله سبحانه وتعالى: ﴿وَاتَّقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد: ٧] ويسلك على كونها في أيديهم لا في قلوبهم خروجهم عنها وإيثارهم بها، وهم الذين قال الله سبحانه فيهم: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر: ٩] حتى إنه أهدي لولحد منهم رأس شاة فقال: فلان أحق بها مني، ثم قال كذلك الآخر فما زالت تكور بينهم إلى أن عانت إلى الذي أهداها لولا بعد أن طافت على سبعة أو نحوهم، ويكفيك في ذلك خروج عمر - رضي الله عنه - عن نصف ماله، وخروج أبي بكر عن ماله كله، وخروج عبد الرحمن بن عوف عن سبعمائة بعير موفورة الأحمال وتجهيز عثمان - رضي الله عنه - جيش العسرة، إلى غير ذلك من أفعالهم وسني أحوالهم، وقد تبين من هذا أن تدبير الدنيا على قسمين: تدبير الدنيا للدنيا كما هو حال أهل القطيعة الغافلين، وتدبير الدنيا للآخرة كما هو حال الصحابة المكرمين والسلف الصالحين، ويدلك على ذلك قول عمر - رضي الله عنه: إني لأجهز الجيش وأنا في الصلاة؛ لأن تدبير

عمر - رضي الله عنه - على المعاينة والمواجهة، فهو إذا تدبّر الله فلذلك لم يكن قاطعاً للصلاة ولا منقصاً من كمالها (فائدة) اعلم أن الأشياء إنما تدم وتمدح بما تؤدي إليه، فالتدبير المذموم ما شغلك عن الله وعطاك عن القيام بخدمة الله، وصدك عن معاملة الله، والتدبير المحمود هو ما ليس كذلك مما يؤديك إلى القرب من الله ويوصلك إلى مرضاة الله. وكذلك الدنيا ليست تدم بلسان الإطلاق، ولا تمدح كذلك، وإنما المذموم ما شغلك عن مولاك، ومنعك عن الاستعداد لأخراك، ولذلك قال بعض العارفين: كل ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشوم. والممنوح ما أعانك على طاعته وأنهضك إلى خدمته، وبالجملّة ما وقع المدح به فهو ممدوح في نفسه، وما وقع الذم به فهو مذموم في نفسه، وقد جاء عن رسول الله ﷺ: «الدنيا جيفة قذرة» وتشبيهه مما يفتضي ذمها، وجاء عنه ﷺ: «لا تعبوا الدنيا، فنعمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخير، وبها ينجو من الشر» فالمذموم والملعون من الدنيا والمشابه لما يخرج من الإنسان هي الدنيا الضاغلة عن الله والممدوح ما ليس كذلك، وهي التي توصل إلى طاعة الله ومرضاته، ولذلك قال ﷺ: «فنعمت مطية المؤمن» فمدحها من حيث كونها مطية لا من حيث أنها دار اغترار ووجود أوزار، وإذا علمت هذا فقد علمت أن إسقاط التدبير ليس هو الخروج عن الأسباب حتى يعود الإنسان ضيعة ويكون كلاً على الناس فيحمل حكمة الله في إثبات الأسباب وارتباط الوسائط، وتلك حكمة لا تعطل ومقاصد لا تبطل، كما قيل:

سبحان من سخر الأقوام بعضهم للبعض حتى استوى التدبير واطردا
فصار يخدم هذا ذلك من جهة وذلك من جهة هذا وإن بعدا

وقد جاء عن عيسى عليه السلام أنه مر بمتعبد فقال له: من أين
تأكل؟ فقال أخي يطعمني، قال: أخوك أعبد منك، أي: أخوك وإن كان في
سوقه أعبد منك؛ لأنه هو الذي أعانك على الطاعة وفرغك لها، وكيف
يمكن أن ينكر الدخول في الأسباب بعد أن جاء قوله تعالى: ﴿وَأَحْلُ الْلَّهَ
الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ [البقرة: ٢٧٥] ﴿وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٨٢]
وقوله عليه السلام: «أحل ما أكل المؤمن من كسب يمينه، وإن داود نبي
الله عليه السلام كان يأكل من كسب يمينه» وقوله عليه السلام: «الكسب
عمل للصانع بيده إذا صحح» وقال عليه السلام: «القاجر الأمين
الصدوق. المسلم مع الشهداء يوم القيامة» وكيف يمكن لأحد بعد هذا أن
يذم الأسباب؟ لكن المذموم منها ما شغلك عن الله وصدك عن معاملته
ولو تركت الأسباب وغفلت عن الله في التجريد كنت منموماً أيضاً
(فائدة) ينبغي للمتسبيين أن يلتزموا أموراً الأولى: ربط العزائم مع الله
قبل الخروج من المنزل على العفو عن المتسبيين، إذ الأسواق محل
المخاصمة والمقاومة، ولذلك قال رسول الله ﷺ: «أيعجز أحدكم أن يكون
كأبي ضمضم؟ كان إذا خرج من بيته يقول: اللهم إني قد تصدقت
بعرضي على المسلمين»، الثاني: يستحسن له أن يتوضأ ويصلي ركعتين
قبل خروجه ويسأل الله السلامة من مخرجه ذلك، فإنه لا يدري بماذا
يقتضي عليه، وأن الخارج إلى الأسواق كالخارج إلى المضائق فينبغي

للمؤمن أن يلبس من الاعتصام بالله والتوكل على الله دروعاً ضافية تقيه سهام الأعداء، ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم، ومن يتوكل على الله فهو حسبه، الثالث: ينبغي له أن يستودع الله أهله ومسكنه وما فيه؛ فإنه حري أن يحفظ عليه ذلك وليذكر قوله سبحانه: ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [يوسف: ٦٤] وقوله عليه السلام: «اللهم أنت الصاحب في السفر، والخليفة في الأهل» فإنه إذا استودعهم الله فحري أن يرجع فيجدهم كما يحب ويحبون (حكايه) سافر بعضهم وكانت زوجته حاملاً، فحين سافر قال: اللهم إني أستودعك ما في بطنها، فتوفيت زوجته في غيبته فلما قدم من سفره سأل عنها، فقيل: توفيت وهي حمل فلما كان الليل خرج إلى المقابر فرأى نوراً في المقابر، فتبعه فإذا هو في قبرها، وإذا بالصبي يرضع في ثديها فهتف به هاتف: يا هذا إنك استودعتنا الولد فوجدته، أما لو استودعتنا أمه لوجدتها جميعاً، للربيع: يستحب له إذا خرج من منزله أن يقول: بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فإن ذلك مؤنس للشيطان، الخلس: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وليجعل ذلك شكراً لنعمة القوة والتقوى للذين وهبها، وليذكر قول الله: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقْلَمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: ٤١] فمن أمكنه الأمر بالمعروف من حيث لا يصل إليه الأذى في نفسه أو عرضه أو ماله فهو ممكن في الأرض، والوجوب متعلق به، وإن كان لا يصل إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا بأذى قبل ذلك، أو يغلب على ظنه وقوع ذلك بعده سقط عنه الوجوب

والإنكار حينئذ ، السادس أن يكون مشيه بالسكينة والوقار؛ لقوله سبحانه: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان: ٦٣] وليس ذلك خاصاً بالمشي بل المطلوب منك أن تكون أفعالك كلها تقارن بها السكينة ويلزمها التثبیت، السابع: أن يذكر الله في سوقه؛ فإنه قد جاء عنه عليه السلام: «ذاكر الله في السوق كالحي بين الموتى» وكان بعض السلف يركب بغلته ويأتي السوق فيذكر الله ثم يرجع، لا يخرج إلا ذلك الثامن: أن لا يشغله ما هو فيه من الميابة والمعاش عن النهوض إلى الصلاة في أوقاتها جماعة؛ لأنه إن ضيعها اشتغالا بسببه استوجب المقت من ربه ورفعت البركة من كسبه وليستحي أن يراه الحق سبحانه مشغولاً بحظ نفسه عن حقوق ربه، وقد كان بعض السلف يكرن في صناعته فربما رفع المطرقة فيسمع المؤذن فرماها من خلفه لئلا يكون ذلك شغلاً بعد أن دعي لربه، وليذكر إذا سمع قوله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ [الأحقاف: ٢١] وقوله سبحانه: ﴿اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤] وقوله سبحانه: ﴿اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ﴾ [الشورى: ٤٧] وقالت عائشة - رضي الله عنها: كان رسول الله ﷺ يكون في بيته يخفض النعل ويعين الخلام حتى إذا نودي للصلاة قام كأنه لا يعرفنا. التاسع: ترك الحلف والإطراء لسلعته؛ فقد جاء في ذلك الوعيد الشديد، وقد قال عليه السلام: «التجار هم الفجار إلا من بر وصدق» العاشر: كف لسانه عن الغيبة، وليذكر قوله تعالى: ﴿وَلَا يَغْتَابَ بَغْضُكُمْ بَعْضًا يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ [الحجرات: ١٢] وليعلم أن السامع للغيبة أحد المغتابين، فإن اغتیب بحضرته فليذكر، فإن

لم يَسْمَعْ منه فليَقمْ ولا يَمْنَعه الحياءُ من الخلقِ من القيامِ بحقِ الملكِ للحقِّ
 فإِنَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَا منه وَأَنْ يَرْضَى «وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ
 إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ» [التوبة: ٦٢]، وقد جاء عنه عليه السلام: «إِنَّ الْغِيْبَةَ
 أَشَدُّ مِنْ سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ زَنِيَةً فِي الْإِسْلَامِ» ومما قِيلَ فِي التَّحْنِيزِ مِنْ
 سَمَاعِهَا وَقَبِيحِ مَثَلِهَا:

وسمعتُ صنَّعَ سَمَاعِ الْقَبِيحِ كَصَوْنِ اللِّسَانِ عَنِ النَّطْقِ بِهِ
 فَإِنَّكَ عِنْدَ سَمَاعِ الْقَبِيحِ شَرِيكَ لِقَائِلِهِ فَاتَّبِعْهُ

وقد تقدم أن المتركِل والمتمسب لا يستويان ولو فعل المتمسب ما
 فعل، وكيف يتسارى من تجرد لعبادة الله وخدمته مع من انخرط في سلك
 الدنيا وشهواته؟ واعلم أن الله تعالى اختبر الأغنياء بوجدان أهل الفاقة
 كما اختبر أهل الفاقة بوجود الأغنياء «وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً
 أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا» [الفرقان: ٢٠]، ووجود أهل الفاقة نعمة من
 الله على ذوي الغنى إذا وجدوا من يحمل عنهم أوزادهم إلى الدار إلى
 الآخرة وإذا وجدوا من إذا أخذ منك أخذ الله منه «وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ
 الْفُقَرَاءُ» [محمد: ٣٨] «وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ» [فاطر: ١٥] فلو لم يخلق
 الفقراء فكيف كان يقبل منك صدقاتك؟ ومن كنت تجد يأخذ هباتك؟ ولذلك
 قال صلوات الله عليه وسلامه: «مَنْ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ مِنْ كَسْبِ طَرِيبٍ -
 وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا طَيِّبًا - كَانَ كَأَنَّمَا يَضَعُهَا فِي كَفِّ الرَّحْمَنِ يَرْبِيهَا لَهُ كَمَا
 يَرْبِي أَحَدَكُمْ فَلَوْهُ أَوْ فَصِيلُهُ، حَتَّى أَنْ اللَّقْمَةَ لَتَعُودَ مِثْلَ جَبَلٍ أَحَدٍ» ولذلك
 كان من أشراف الساعة أن لا يجد الرجل من يقبل صدقته. وقال الشيخ

أبو الحسن - رضي الله عنه: أربعة أداب إذا خلا الفقير المتسبب منها فلا تعبوا به ولو كان أعلم البرية: مجانية الظلمة، وإيثار أهل الآخرة ومواساة نوي الفاقة، وملازمة الخمس في الجماعة. وصدق - رضي الله عنه - فإن بمجانبة الظلمة وإيثار أهل الآخرة تقع السلامة في الدين؛ لأن صحبة الظلمة تكسف نور الإيمان، وبمجانبتهم تكون أيضا النجاة من عقوبة الله لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ [هود: ١١٣] ولأن العبد بقدر إيثاره لأهل الله وتردده إليهم تنزل عليه اثر حمة بواسطتهم ويفتتس النور من نفحاتهم، ولأن مواساة أهل الفاقة تدل على كون العبد شاكرًا لربه ومصدقًا لوعده بقلبه، قال تعالى: ﴿لَنَنصُرَنَّكَ لَأَرْبِدَنَّكَ﴾ [إبراهيم: ٧] وقال: ﴿وَمَا أَتَفَقَّهْتُ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ [سبا: ٣٩] ولأن ملازمته الخمس تكون سببًا لتجديد الأنوار، وموجبًا لوجود الاستبصار، وقد قال عليه السلام: «تفضل صلاة الجماعة على صلاة ألف ذبح وخمس وعشرين درجة» وفي الحديث الآخر: «بسبعة وعشرين جزءاً» ولو شرع للعباد أن يصلي كل واحد منهم في حانوته أو داره لتعطلت المساجد التي قال الله: ﴿فِي بُيُوتِ الَّذِينَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعُ وَيَذْكُرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُفْوِ وَالْأَصْنَالِ رِجَالٌ﴾ [النور: ٣٦-٣٧]، ولأن في ملازمة الصلاة في جماعة اجتماع القلوب وتناصرها والتنامي ورؤية المؤمنين واجتماعهم، وقد قال ﷺ: «يد الله مع الجماعة» ولأن الجماعة إذا اجتمعت انبسطت بركات قلوبهم على من حضرهم، وامتدت أنوارهم لمن شهدهم، وكان اجتماعهم وتضامنهم كالجيش إذا اجتمع وتضام كنز ذلك سبباً في وجود نصرته، وهو أحد التاويلين في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَتَبَهُمُ بَنِيَانُ مُرْصُوصٌ» [الصف: ٤]
(استلحاق) و عليك أيها المؤمن متوكلاً كنت لو مكتسباً بغض بصرك، لا سيما أيها المتكسب في حين خروجك إلى سبيلك إلى حين ترجع، ولتذكر قول الله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ﴾ [النور: ٣٠] وليعلم أن بصره نعمة من الله، فلا يكون لنعم الله كفوراً وأمانة من الله عنده فلا يكون لها خلفاء، وليذكر قوله تعالى: ﴿رِيطُمْ خَانَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّورُ﴾ [غافر: ١٩]، بقوله تعالى: ﴿الْمُ يَنْعَمُ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ [العلق: ١٤] وإذا أردت أن ترى فاعلم بأن الله يرى وليعلم أنه إذا غض بصره فتح الله بصيرته جزاءً وفاقاً، فمن ضيق على نفسه في دائرة الشهادة وسع الله عليه في دائرة الغيب. وقال بعضهم: ما غض أحد بصره عن محارم الله إلا أوجد الله نوراً في قلبه يجد حلاوة ذلك النور، قاله في "التبوير"، وفي قوانين ابن جزري مسألة: اختلف الناس في المفاضلة بين الفقر والغنى فذهب أكثر الفقهاء إلى أن الغنى أفضل واستدلوا بأن الغنى يقدر على أعمال صالحة لا يقدر عليها الفقير كالصدقة والعق وبناء المساجد، وذهب لكثر للصوفية إلى أن الفقير أفضل واستدلوا بنصوص في هذا المعنى، ولا يصح للتفصيل إلا بعد تفصيل، وهو أن من كان يقوم بحقوق الله في الغنى ولا يقوم بحقوقه في الفقر فالغنى أفضل له اتفاقاً، ومن كان بالعكس فالفقر أفضل له اتفاقاً وإنما محل الخلاف من كان يقوم بحقوق الله في الحالتين، والحقوق في الغنى هي أداء الواجبات والتطوع بالمنوبات والشكر لله وعدم الطغيان بالمال، والحقوق في الفقر هي الصبر عليه والقناعة وعدم التشوف

لزيادة اليأس مما في أيدي الناس، والله نر غني شاكراً وفقير صابر
وقليل ما هم (تبيينه) اعلم أنه مما ينبغي لصاحب التكسب وغيره الورع
قال رحمه الله: «الورع سيد العمل فمن لم يكن له ورع يردده عن معصية الله
إذا خلا بها لم يعأ الله بسائر عمله شيئاً فذلك مخافة الله في السر
والعلانية، والاقتصاد في الفقر والغنى، والعدل عند الرضا والسخط. ألا
وإن المؤمن حاكم على نفسه يرضى للناس ما يرضى لنفسه»، وقال
عليه السلام: «الورع الذي يقف عند الشبهة» والورع على ثلاث
درجات: ورع عن المحارم وهو واجب، ورع عن الشبهات، وهو متأكد
وإن لم يجب، ورع عن الحلال مخافة الوقوع في الحرام، وهو فضيلة
وهو ما لا بأس به حترأ مما به البأس، والأصل في هذا الباب قوله رحمه الله:
«الحلال بين والحرام بين، وبينهما أمور مشتبها لا يعظمهن كثير من
الناس، فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في
الشبهات فهو كالرأتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه، ألا وإن لكل ملك
حمى، ألا وإن حمى الله محارمه، ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت
صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب» وذلك
فيل: إن هذا الحديث ربع العلم، وقيل: ثلثه (الإعراب) ذلك: مبتدأ اسم
إشارة مبني لا يظهر فيه الإعراب، رواه: فعل ماض ومفعوله، آل فاعل
دل: مضاف إليه، أدر: فعل أمر، وفاعله مستتر وجوبا تقتضيه أنت، ورب
زاد: جار ومجرور، زاد: فعل ماض، وفاعله ضمير يرجع إلى زاد، رد:
مفعول به لزاد، وزري، مضاف إليه ما قبله، ثم قلت:

وود ذا وداد ذلك ولود إذا وآده ودوده ورد

(اللغة) رد، أي: حب أو تمنى، قال تعالى: ﴿وَوَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ [البقرة: ١٠٩] ومنه: ﴿وَوَدَّ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ [آل عمران: ٦٩] ﴿يَوَدُّ أَخْذُهُمْ لَوْ يَغْمُرُ آلُفَ سَنَةٍ﴾ [البقرة: ٩٦] ﴿مَّا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ١٠٥] ﴿لَيَوَدُّ أَحْذَكُمْ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ﴾ [البقرة: ٢٦٦] ﴿تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْتَهَا وَبَيْتَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ [آل عمران: ٣٠] ذا اسم إشارة وتقدم الكلام عليه، وداد، أي: حب، ويثلث كالود وكالودادة والمودة والمودودة ووددته وودته أوده فيهما، والود أيضا ويثلث كالونيد والكثير الحب كالودود، والمود المحبوب كالأودة والأوداء والوداد واللوديد والأود بكسر الواو وضمها وود ضم ويضم، والود: الوند وجبل، وتورده اجتلب وده، وإليه: تحبب، والتولد: التحاب، ومودة: امرأة، والمودة: الكتاب، وبه فسر: ﴿تَلْقَوْنَ إِلَيْهِم بِالمُودَةِ﴾ [الممتحنة: ١] أي بالكتاب، ذاك اسم إشارة أيضا، وتقدم الكلام عليه، وأود كفرح يساودلودأ: اعوج، والنعيت: أود وأوداء وأنته فانتاد وأودته فتأود عطفته فانعطف إذا: عجا، والإد والإدة بكسرهما: للعجب، والأمر الفطيع، قال تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا﴾ [مريم: ٨٩] والداهية والمنكر كالأد بالفتح، جمعه أداد وإداد، والأد والأد والأد: الغلبة والقوة، ولد البعير: هدر، والناقاة: أحنث، وأد الشيء: مده وفي الأرض: ذهب، وأدته الداهية تؤده وتلده وتأنته: دهمته، والتأند: التشدد، وأد كعمر مصروفا وبضمين: أبو قبيلة، وآداه أي بلغ منه المجهود، وتلوده الأمر، وتأده: نقل عليه، والمآود: للدواهي، وآد: مال

ورجع، وأريد القوم: أريزهم وحسبهم، وأده الأمر يؤده: أنقله قال تعالى:
﴿وَلَا يُؤْدُهُ حِفْظُهُمَا﴾ [البقرة: ٢٥٥] وقال حسان:

ومثلنى أطاق ولكنني أكلف نفسي الذي أدها
وقال آخر:

ألا تلك سلمى اليوم بث حديثها وضنت وما كان النوال يؤودها
وقال آخر:

يعطي المنين ولا يؤوده حملها محض الضرائب ماجد الأخلاق

ودوده أي: محبه، ورد ككرم أي جره، أو صار وصفه بين
وصفين، والورد من الخيل بين للكميت والأشقر، جمعه وردودار وأورد
وفعله ككرم والجريء كالوارد والزعران والأسد (الإعراب) ود فعل
ماض، ذا: فاعله، وداد: مفعوله، ذاك: مضاف إليه، أود: فعل ماض
فاعله ضمير يرجع إلى ذا، إدا: مفعول مطلق، أو من أجله، وأده: فعل
ماض ومفعوله، ودوده: فاعله، وورد: فعل ماض، وفاعله ضمير يرجع
إلى ذا، وحذف منه واو العطف للضرورة (المعنى) يعنى أن هذا الأخير
الذي هو صاحب التكسب أحب وتمنى محبوب ذاك الأول الذي هو
صاحب التوكل واعوج وانعطف عنه لأجل الثقل الذي هو فيه من مكابدة
الأمر الفظيع الذي ناله بسبب الكسب، ولأجل ذلك آده نقل عليه ودوده
أي: محبوبه، فمعنى ما أحبه مما وجد فيه صاحب التوكل وورد أي ومع
ذلك ورد، أي: جزء على ما هو فيه من التكسب أو صار وصفه بين
وصفى المتوكل والمتكسب؛ لأنه بالمحبة من صفة المتوكل و بالعمل من

صفة المتكسب، فصار كالوصف الذي لم يخلص لوصف عن وصف قال تعالى في وصف المنافقين: ﴿مُتَّبِعِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ [النساء: ١٤٣] لأن وصفهم لم يخلص إلى المؤمنين بالكلية ولا إلى الكافرين. واعلم أن المرء لا يتمنى الشيء إلا إذا أحبه، والتمني قد يكون محموداً، وقد يكون مذموماً، فالمحمود منه مثلاً قال ﷺ: «وددت أن لقيت إخواني» قالوا: يا رسول الله السنا إخوانك؟ قال: «أنتم أصحابي، وإخواني قوم يجيئون من بعدي يؤمنون بي لم يروني، ثم قال: يا أبا بكر ألا تحب قوماً بلغهم أنك تحبني فأحبوك بحبك إليّ فأحبهم الله؟» وقال ﷺ: «والذي نفسي بيده لو دلت أني أقتل في سبيل الله، ثم أحياء، ثم أقتل، ثم أحياء» وقال: «ما من عبد يموت وله عند الله عز وجل خير يسره أن يرجع إلى الدنيا وإن الدنيا له وما فيها إلا الشهيد لما يرى من الكرامة» وقد ترجح بهذا تمنى الشهادة لما فيه من الكرامة والتنعيم. وقال تعالى حاكياً عن بعض الصحابة: ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمُوتُونَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُلَاقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ﴾ [آل عمران: ١٤٣] مع أن هذا توبيخ لهم على تمنيه الموت، وهم محمودون من جهة تمنى نيل كرامة الشهداء والتوبيخ على تمنى الموت والانهزام عنه، وكما روي عن المبشرين بالجنة وكان كل واحد من العشرة يحب للموت ويحن إليه يروى أن علياً كرم الله وجهه كان يطوف بين الصفيين في غلالة، فقال له ابنه الحسن: ما هذا بزّي المحاربين، فقال: يا بني لا يبالي أبوك على الموت سقط أم عليه سقط الموت. وعن حذيفة - رضي الله عنه - أنه كان يتمنى الموت، فلما احتضر قال: حبيب جاء على فاقة لا أفح من ندم

- يعني: على التمني - وقال عمار بصفين: الآن ألقى الأحبة، محمداً وحزبه، والمذموم من التمني ما كان على جهة الاعتراض على المقادير مع كثرته من صاحبه، وهو من عيوب النفس كما قال شيخنا - رضي الله عنه - في "مطية المجد" وهو قوله - مرجعاً للضمير على النفس:

من عيبتها كثرتها التمني به اعتراضها على ذا المن
فيما به قضى وما قد قدرا دواء ذا التسليم والرضا جرى
لأنه أعلم بالعواقب عسى عسى تنفع في العواقب

يعني أن من عيب للنفس كثرة التمني، وأن بذلك اعتراضها على ذي لمن - أي العاطي وهو الله تعالى - تعترض عليه فيما قضى وما قد قدر على خلقه، ثم نكر - رضي الله عنه - دواء ذلك العيب بقوله: دواء الخ، يعني أن دواء هذا العيب للتسليم لله والرضا بأحكامه لأنه تعالى أعلم بعواقب الأمور، وربما كان الأمر مكروهاً عند المرء وعاقبته محمودة له وربما كان محبوباً عنده وعاقبته مكروهة له، ثم نبه - رضي الله عنه - على شاهد على ذلك من قوله تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦]، وقد نهى عن بعض التمني كقوله: «لا يتمنى أحدكم الموت لضر نزل به، ولكن ليقل: اللهم أحيني إن كانت الحياة خيراً لي، وتوفني إن كانت الوفاة خيراً لي» وكقوله: «لا تمنوا الموت؛ فإن هول المطلاع شديد، وإن من السعادة أن يطول عمر العبد ويرزقه الله الإثابة»، (تنبيه) اعلم أن التمني يطلق على الإرادة والسؤال، ومنه عند بعض المفسرين: ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ﴾

[البقرة: ٩٤] أي: أريدوه واسألوه، كما في 'الثعالب' لأن المراد بقوله: تمنوا للموت أي: أريدوه بقولكم واسألوه، وقال ابن عباس: المراد به السؤال فقط وإن لم يكن بالقلب، والأمني: جمع أمنية وهي التلاوة، ومنه قوله تعالى: ﴿إِذَا تَمَنَّيَ الْفَقِي الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ [الحج: ٥٢] أي إذا تلالقى الشيطان في تلاوته، قال الشاعر:

تمنى كتاب الله يوم مماته تمنى داوود الزبور المحبوا
وقال آخر:

تمنى كتاب الله لول ليلة وآخره لاقى حمام المقابر

والأمني: الأكاذيب أيضاً، ومنه قول عثمان - رضي الله عنه: ما تمنيت منذ أسلمت، أي: ما كذبت، ومنه قول بعض العرب لشخص سمعه يحدث: أهذا شيء روئته، أم شيء تمنيته؟ ويقال أيضاً للفاعل، وقبل أيضاً: هذا الشيء سمعته أم شيء تمنيته؟ أي: فعلته، والأمني أيضاً: ما يتمناه الإنسان ويشتهي، قاله محمد بن عزيز في تفسير غريب القرآن (فائدة) اعلم أن الناس قد كثر كلامهم في وصف الود أي الحب ونعت العشق فسلك كل منهم مذهباً أداه إليه نظره واجتهاده، وساختصر من أقوالهم قدراً يميزاً كافياً، قال عبد الرحمن بن نصر: إن أهل الطب يجعلون العشق مرضاً يتولد من النظر والسماع، ويجعلون له عاجلاً كسائر الأمراض البدنية، وهو مراتب ودرجات بعضها فوق بعض، فأول مرتبة منه تسمى الاستحسان، وهي المتولدة عن النظر والسماع، ثم تقوى هذه المرتبة فتصير محبة، والمحبة هي الإلتفاف الروحاني، فإذا قويت

هذه المرتبة صارت خلة، والخلة بين الأدميين هي تمكن محبة أحدهما من قلب صاحبه حتى تسقط بينهما السرائر والخلة والخليل قال الشاعر:

ألا قبح الله الوشاة وقولهم فلاة أضحت خلة نفلان

فإذا قويت هذه المرتبة صارت هوى، والهوى هو أن المحب لا يخالطه في محبة محبوبه تغير، ولا يداخله تلون، ثم يزيد الحال فيصير عشقاً، والعشق هو إفراط المحبة حتى لا يخلو المعشوق من تخيل العاشق وفكره وذكره، ولا يغيب عن خاطره وذهنه، فعند ذلك تشتغل النفس عن تنبيه القوى الشهوانية، فتتمتع عن الطعام والشراب لاستغلال النفس عن انقوى الشهوانية، ويمتع من الفكر والذكر والتخيل والنوم لاستضرار الدماغ، فإذا قوى العشق صار مقيماً في هذه الحالة لا يجد فضلاً لغير صورة المعشوق ولا ترضى نفسه هواها، فإذا تزايد الحال صار ولها وبصير موسوساً لا يدري ما يقول ولا أين يذهب، فحينئذ يعجز الأطباء عن مدلولاته، وتقتصر أولوهم عن معالجته لخروجه عن الجد الضابط، ولقد أجاد القائل حيث قال:

يقول أناس لو نعت لنا الهوى	ووالله ما أدري لهم كيف أنعت
فليس لشيء منه حدٌ أحده	وليس لشيء منه وقت موقت
إذا اشتد ما بي كان آخر حيلتي	له وضع كفى فوق خدي وأصمت
وأنضح وجه الأرض طوراً بعبرتي	وأقرعها طوراً بظفري وأنكت
وقد زعم الواشون أنني نسيتها	فمالي أراها من بعيد فابتهت

قال جالينوس: العشق من فعل النفس، وهي كامنة في الدماغ والقلب والكبد، وفي الدماغ ثلاثة مساكن: التخيل في مقدمه، والفكر في وسطه، والذكر في مؤخره، فلا يكون أحد عاشقاً حتى إذا فارق معشوقه لم يخل من تخيله وفكره وذكره، فيمتنع من الطعام والشراب باشتغال القلب وكبده، ومن النوم باشتغال الدماغ بالتخيل والفكر والذكر للمعشوق ولتكون جميع مساكن النفس قد اشتغلت به، ومتى لم يكن كذلك لم يكن عاشقاً، فإذا ألهم العاشق خلت هذه المساكن فرجع إلى حال الاعتدال. قال أبو علي الدقاق: العشق: تجاوز الحد في المحبة، لهذا لا يوصف الحق بالعشق؛ لأنه لا يوصف بأنه تجاوز الحد في محبة العبد، وإنما يوصف بالمحبة. كما قال تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤] فمحبة الله تعالى للعبد هي إرادته لإنعام مخصوص عليه، كما أن رحمته إرادته الإنعام، وقال قوم: محبة الله للعبد مدحه وثناؤه عليه، وقيل: محبة الله للعبد صفة من صفات فعله، فهي إحسان مخصوص يليق بالعبد، أما محبة العبد لله تعالى فحالة يجدها في قلبه يحصل منها التعظيم له وإثارة رضاه وقلة الصبر والاحتياج إليه والاستئناس بذكره جل وعلا، وقد اختلف في اشتقاق المحبة والعشق، فقال بعضهم: الحب اسم لصفاء المودة، يقال لصفاء بياض الإنسان ونضارتها: حبيب، وقيل: مشتق من حباب الماء بفتح الحاء وهو معظمه، وسمى بذلك لأن المحبة تعظيم ما في القلوب من المهمات، وقيل: اشتقاقها من اللزوم والثبات، يقال: أحب البعير إذا برك فلم يقم، فكأن المحب لا ينزل قلبه عن ذكر محبوبه، وأما العشق فاشتقاقه من العسقة، وهي نبات ما تنف بأصول الشجر التي

يفاربها في منبتها فلا يكاد يتخلص منه إلا بالموت، وقيل: إن العشقة نبات أصفر متغير الأوراق، فسمي العاشق به لاصفراره وتغيير حاله وقيل: أعم علامات الحب وأشهرها وأعظم صفات الهوى وأظهرها ثلاثة أوصاف ملازمة لا يستطيعون دفعها، وهي: التحول والسقم والذبول. تمت الفائدة من 'حياة الحيوان' عند كلامه على 'فاخته' وهي طائر يعمر كثيراً ويضرب به المثل في الكذب، يقال: 'أكذب من فاخنة'، قال الشاعر:

أكذب من فاخنة تقول وسط الكرب والطلع لم يبدلها هذا أوان الرطب

ويحكي أن فاخنة كان يرادها زوجها فتمنعه نفسها، فقال لها: ما الذي يمنعك عني ولو أردت أن أقلب لك ملك سليمان ظهراً لبطن لفعلت ذلك؟ فسمعه سليمان عليه السلام فاستدعاه وقال: ما حملك على هذا؟ قال: يا نبي الله أنا محب والمحب لا يلام وكلام العشاق يطرى ولا يحكى، قال الشاعر:

أريد وصالها وتريد هجري فأتارك ما أريد لما تريد

واعلم أنه لا أشأم من الحب في غير الله لقوله تعالى: ﴿الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف: ٦٧] ولا بركة أعظم من الحب في الله، قال ﷺ: «المتحابون في الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله، يوضع لهم كراسي من نور، يغبطهم بمجنسهم من الرب النبيون والصديقون والشهداء» وقال: «المتحابون في الله في ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله على منابر من نور يغبطهم بمكانهم للنبيون

والصديقون» وقال: «المتحابون في الله على كراسي من ياقوت حول العرش» وقال: «والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا، أولا أُلْكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام» وقال: «المؤمنون بعضهم لبعض نصحة وآثون وإن افتقرت منازلهم وأبدانهم، والفجرة بعضهم لبعض غششة يتجادلون وإن اجتمعت منازلهم وأبدانهم» وقال: «ثلاث يصفين لك ود أخيك: تسلم عليه إذا لقيته، وتوسع له في المجالس، وتدعوه بأحب أسمائه إليه»
قانه في رِاموز الحديث واعلم أنه لا جالب للحب كالأعمال الصالحات قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ [مريم: ٩٦] والمعنى: سيحدث لهم في القلوب مودة ويزرعها لهم فيها من غير تودد منهم ولا تعرض للأسباب التي توجب الود ويكتسب بها للناس مودات القلوب من قرابة أو صداقة أو اصطناع بمبرة أو غير ذلك، وإنما هو اختراع منه ابتداء اختصاصاً منه لأوليائه بكرامة خاصة كما قذف في قلوبهم من أعدائهم للرعب والهيبة إعظاماً لهم وإجلالاً لمكانتهم، وروي أن النبي ﷺ قال لعلي - رضي الله عنه: «يا علي قل: اللهم اجعل لي عندك عهداً، واجعل لي في صدور المؤمنين مودة»
فأنزل الله هذه الآية، وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - يعني: يحبهم الله ويحبهم إلى خلقه، وعن رسول الله ﷺ: «يقول الله عز وجل: يا جبريل قد أحببت فلاناً فأحبه، فيحبه جبريل، ثم ينادي في أهل السماء: إن الله قد أحب فلاناً فأحبه، فيحبه أهل السماء، ثم يضع له المحبة في أهل الأرض» وعن قتادة: ما أقبل العبد إلى الله إلا أقبل الله بقلوب العباد

إليه. قاله في "الكشاف"، وفيه عند (يحبهم ويحبونه): محبة العباد لربهم طاعته وابتغاء مرضاته، وألا يفعلوا ما يوجب سخطه وعقابه، ومحبة الله لعباده أن يثيبهم أحسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويثني عليهم ويرضى عنهم، وفي "التعالبي" قال "الفخر": وقدّم الله سبحانه محبته لهم على محبتهم له؛ إذ لو لا حبه لهم لما وفقهم أن صاروا محبين له، وفي كتاب "القصد إلى الله سبحانه" للمحاسبي: قلت للشيخ: فهل يلحق المحبين له عز وجل خوف؟ قال: نعم، الخوف لازم لهم كما لزّمهم الإيمان، لا يزول إلا بزواله، وهذا هو خوف عذاب التقصير في بدايتهم، حتّى إذا صاروا إلى خوف الفوت صاروا إلى الخوف الذي يكون في أعلى حال فكان الخوف الأول يطرقهم خطرات، وصار خوف الفوت وطاب^(١) قلت: فما الحالة التي تكشف عن قلوبهم شديد الخوف والحزن؟ قال: الرجاء بحسن الظن لمعرفة سعة فضل الله عز وجل، وأملهم منه أن يظفروا بمرادهم إذا وردوا عليه ولو لا حسن ظنهم بربهم لقطعت أنفسهم حشرات وماتوا كمداً، قلت: أي شيء أكثر شغلهم؟ وما الغالب على قلوبهم في جميع أحوالهم؟ قال: كثرة الذكر بمحبوبهم على طريق الدوام والاستقامة، لا يملون ولا يفترّون، وقد أجمع الحكماء على أن من أحب شيئاً أكثر من ذكره، ثم قال ذو النون: ما ولى أحد بذكر الله إلا أفاد منه حب الله. اهـ. (فائدة أخرى) اعلم أن من علامة المحبة اتباع المحبوب بل من شرطها، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ

(١) هكذا بالأصل. وظاهر كونه مصحفاً.

اللَّهُ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ» [آل عمران: ٣١] وذلك لأنه لما كان عليه الصلاة والسلام حبيبه فكل من يدعي المحبة لزمه اتباعه؛ لأن محبوب المحبوب محبوب، فتجب محبة النبي، ومحبته إنما تكون بمتابعته وسلوك سبيله أولاً وعملاً وخلقاً وحالاً وسيرة وعقيدة، ولا تمشي دعوة المحبة إلا بهذا فإنه قطب المحبة ومظهره وطريقته ظلم المحبة، فمن لم يكن له من طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب، وإذا تابعه حق المتابعة فحاسب باطنه وسره وقلبه ونفسه باطن النبي وسره وقلبه ونفسه، وهو مظهر المحبة، فلزم بهذه المناسبة أن يكون لهذا المتابع قسط من محبة الله تعالى بقدر نصيبه من المتابعة، فيلقي الله تعالى محبته عليه ويسرى من باطن روح النبي نور تلك المحبة إليه، فيكون محبوباً لله محباً له ولو لم يتابعه لخالف باطنه باطن النبي، فبعد عن وصف المحبوبة وزالت المحبة من قلبه أسرع ما يكون؛ إذ لو لم يحبه الله تعالى لم يكن محباً له، قوله: «وَيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ» [آل عمران: ٣١] كما غفر لحبيبه حيث قال: «لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ» [الفتح: ٢] فكذا ذنوب المتابعين، كما قال تعالى على لسان نبيه الصادق: «لا يزال عبيدي يتقرب إلي بنوافل الخير حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها» قال الشيخ العارف بالله بن أبي جمرة - رضى الله عنه: من علامة السعادة للشخص أن يكون معتنياً بمعرفة السنة في جميع تصرفاته والذي يكون كذلك هو دائم في عبادة في كل حركاته وسكناته، وهذا هو طريق أهل الفضل، حتى حكى عن بعضهم أنه لم يأكل البطيخ سنين لما

لم يبلغه كيفية السنة في أكله، والاتباعية الكاملة إنما تصح بأن تكون عامة في كل الأشياء، يعني: إلا ما خصصه به الدليل - جعلنا الله من أهلها في الدارين - قال الحسن بن أبي الحسن وابن جريج: إن قوماً على عهد رسول الله ﷺ قالوا: يا محمد إنا نحب ربنا، فنزلت الآية - يعني: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾ [آل عمران: ٣١] الآية، قال عياض: اعلم أن من أحب شيئاً أثره، ومن أثره أثر موافقته، وإلا لم يكن صادقاً في حبه وكان مدعياً، فالصادق في حبه النبي ﷺ من تظهر علامات ذلك عليه وأولها الاقتداء به واتباع سنته، واتباع أقواله وأفعاله، والتأدب بأدبه في عصره ويسره، وقال عياض: روي في الحديث عن النبي ﷺ أنه: «من استمسك بحديثي وفهمه جاء مع القرآن، ومن تهلون بالقرآن وحديثي خسر الدنيا والآخرة» وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «المتمسك بسنتي عند فساد أمتي له أجر مائة شهيد» وقال أبي بن كعب: «عليكم بالسبيل والسنة؛ فإنه ما على الأرض من عبد على السبيل والسنة ذكر الله في نفسه فاقشعر جلده من خشية الله إلا كان مثله كمثل شجرة قد بين ورقتها، فهي كذلك إذا أصابتها ريح شديدة فتحات عنها ورقها إلا حط عنه خطاياها كما تحات عن الشجرة ورقها» الحديث، قال عياض: من علامات محبته ﷺ زهد مدعيها في الدنيا، وإيتارده الفقر، واتصافه به. وفي حديث أبي سعيد: إن الفقر إلى من يحبني منكم أسرع من السيل من أعلى الوادي والجبل إلى أسفله. وفي حديث عبد الله بن مغفل: قال رجل للنبي ﷺ: إني أحبك، قال: انظر ما تقول، قال: والله إني أحبك ثلاث مرات، قال: «إني كنت تحبني فأعد للفقر تجفافاً» ثم ذكر نحو حديث

أبي سعيد بمعناه، قال في القاموس: التجفاف بالكسر آلة الحرب يلبسه الفرس والإنسان ليقيه في الحرب، وقال سهل بن عبد الله: علامة حب الله حب القرآن، وعلامة حب الله وحب القرآن حب النبي ﷺ، وعلامة حب النبي ﷺ حب السنة، وعلامة حب السنة حب الآخرة، وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا، وعلامة بغض الدنيا أن لا يدخر منها إلا زاداً وبلغه إلى الآخرة. وقال ابن مسعود: لا يسأل أحد عن نفسه إلا القرآن، فإن كان يحب القرآن فهو يحب الله ورسوله، ومن علامة حبه للنبي ﷺ شفقتة على أمته ونصحه لهم وسعيه في مصالحهم ورفع المضار عنهم كما كان النبي ﷺ بالمؤمنين رءوفاً رحيماً، وقال ابن عطية في تفسيره: والمحبة إرادة يقترن بها إقبال من النفس وميل بالمعتقد، وقد تكون الإرادة المجردة فيما يكره للمريد والله تعالى لا يريد وقوع الكفر ولا يحبه ومحبة العبد لله تعالى يلزم عنها أنه لا بد أن يطيعه، ومحبة الله تعالى أمانة للمتأمل أن يرى مهدياً مسدداً ذا قبول في الأرض، فلفظ الله تعالى بالعبد ورحمته إياه هي ثمرة محبته، وبهذا النظر يتفسر لفظ المحبة حيث وقعت من كتاب الله عز وجل، قاله الثعلبي، وقد عقد صاحب 'مشكاة المصابيح' للحب في الله باباً فيه ثلاثة فصول لا بد من الإتيان بهما - إن شاء الله - لمسيس الحاجة إليها، وهو الشيخ ولي الله محمد بن عبد الله الخطيب العمري التبريزي - رحمه الله تعالى -.

(الفصل الأول) عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «الأرواح جنود مجندة، فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف» وعن أبي

هزيرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله إذا أحب عبداً دعا جبريل فقال: إني أحب فلاناً فأحبه، قال: فيحبه جبريل، ثم ينادي في السماء فيقول: إن الله يحب فلاناً فأحبوه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض، وإذا أبغض عبداً دعا جبريل فيقول: إني أبغض فلاناً فأبغضه قال: فيبغضه جبريل، ثم ينادي في أهل السماء: إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه، فيبغضونه، ثم يوضع له البغضاء في الأرض» وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يقول يوم القيامة: أين المتحابون بجلالي؟ اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي» وعنه عن النبي ﷺ: «أن رجلاً زار أخاه في قرية أخرى فأرصد له على مدرجه ملكاً فقال: أين تريد؟ قال: أريد أخاً لي في هذه القرية، فقال: هل لك عليه من نعمة تربها قال: لا غير أني أحببته في الله، قال: فإني رسول الله إليك، فإن الله قد أحبك كما أحببته فيه» روى هذه الثلاثة مسلم، وعن ابن مسعود قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله كيف تقول في رجل أحب قوماً ولم يلحق بهم؟ فقال: «المرء مع من أحب» متفق عليه، وعن أنس أن رجلاً قال: يا رسول الله متى الساعة؟ قال: «ويلك، ما أعددت لها؟» قال: ما أعددت لها إلا أني أحب الله ورسوله قال: «أنت مع من أحببت» قال أنس: فما رأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد الإسلام فرحهم بها. متفق عليه، وتقدم عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل المجلس الصالح والسوء كحامل المسك ونافخ الكير، فحامل المسك إما أن يحذيك

وإما أن تبّاع منه وإما أن تجد منه ريحاً طيبة، ونافخ الكبر إما أن يحرق ثيابك وإما أن تجد منه ريحاً خبيثة» متفق عليه.

(الفصل الثاني) عن معاذ بن جبل قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قال الله تعالى: وجبت محبتي للمتحابين في والمتجالسين في والمتزاورين في والمتبائلين في» رواه مالك، وفي رواية الترمذي قال: «يقول الله تعالى: المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يغبطهم للنبين والشهداء» وعن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من عباد الله لأناس ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء يوم القيامة بمكانهم من الله، قالوا: يا رسول الله تخبرنا من هم؟ قال: هم قوم تحابوا بروح الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله إن وجوههم لنور وإنهم لعلى نور، لا يخفون إذا خاف الناس، ولا يحزنون إذا حزن الناس وقرأ هذه الآية: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس: ٦٢]، رواه أبو داود، وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لأبي ذر: «يا أبا ذر، أي عرى الإيمان أوثق؟ قال: الله ورسوله أعلم، قال: الموالاة في الله، والحب في الله، والبغض في الله» رواه البيهقي، في شعب الإيمان وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إذا عاد المسلم أخاه أو زاره قال الله تعالى: طبت وطاب ممشاك وتبوات من الجنة منزلاً» وعن المقدام بن معد يكرب عن النبي ﷺ قال: «إذا أحب الرجل أخاه فليخبره أنه يحبه» وعن أنس قال: مر رجل بالنبي ﷺ وعنده ناس، فقال رجل ممن عنده: إني لأحب هذا الله، فقال النبي ﷺ:

أعلمته؟ قال: لا، قال: قم إليه فاعلمه، فقام إليه فاعلمه، فقال: أحببك الذي أحببتني له، قال: ثم رجع فسأله النبي ﷺ فأخبره بما قال، فقال النبي ﷺ: أنت مع من أحببت ولك ما احتسبت» رواه البيهقي في «شعب الإيمان» وفي رواية الترمذي: «المرء مع من أحب، وله ما اكتسب» وعن أبي سعيد أنه سمع النبي ﷺ يقول: «لا تصاحب إلا مؤمناً، ولا يأكل طعامك إلا تقي» رواه الترمذي وأبو داود، وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «المرء على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل» رواه أحمد والترمذي، وعن زيد بن نعمة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا آخى للرجل الرجل فليسأله عن اسمه واسم أبيه وممن هو؛ فبته أوصل للمودة» رواه الترمذي.

(الفصل الثالث) عن أبي ذر قال: خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: «أتدرون أي الأعمال أحب إلى الله تعالى؟ قال قائل: الصلاة والزكاة وقال قائل: الجهاد، قال النبي ﷺ: إن أحب الأعمال إلى الله تعالى الحب في الله والبغض في الله» وعن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أحب عبد عبداً لله إلا أكرمه ربه عز وجل» رواها أحمد، وعن أسماء بنت يزيد أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ألا أنبئكم بخياركم؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: خياركم للذين إذا رُعوا نكروا الله» وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أن عبيد تحابوا في الله عز وجل واحد في المشرق وآخر في المغرب لجمع الله بينهما يوم القيامة يقول: هذا الذي كنت تحبه في» وعن أبي رزين أنه قال له رسول الله ﷺ: «ألا أدلك على

ملاك هذا الأمر الذي تصيب به خير الدنيا والآخرة؟ عليك بمجالس أهل الذكر، وإذا خلوت فحرك لسانك ما استطعت بذكر الله، وأحب في الله وأبغض في الله، يا أبا رزين هل شعرت أن الرجل إذا خرج من بيته زائراً أخاه شيعه سبعون ألف ملك كلهم يصلون عليه ويقولون: ربنا إنه وصل فيك فضله، فإن استطعت أن تعمل جسدك في ذلك فافعل» وعن أبي هريرة قال: كنت مع رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «إن في الجنة لعمداً من ياقوت عليها غرف من زبرجد لها أبواب مفتحة تضئ كما يضيء الكوكب الدري، فقالوا: يا رسول الله من يسكنها؟ قال: المتحابون في الله والمتجالسون في الله والمتلاقون في الله» روى البيهقي الأحاديث الثلاثة في 'شعب الإيمان'. اهـ. ما في 'مشكاة المصابيح' قال البيهقي في 'شمس المعارف': المحبة صفاء للمودة، وقيل: الميل الدائم بالقلب الهائم، ولها أربعة ألقاب، الأول: الحب، الثاني: الود الثالث: العشق - وهو إفراط للمحبة - الرابع: الشغف - وهو استفراغ الإرادة في المحبوب والتعلق به - وفي 'نزهة المجالس' عرفها بعضهم بقوله: هي ميل الطبع إلى الشيء لكونه لذياً عنده، وقال الشبلي: سميت المحبة محبة لأنها تمحو عن القلب ما سوى المحبة، وقال غيره: المحبة كالحبة، إذا وقعت في أرض طيبة أنبتت سبع سنابل، في كل سنبل مائة حبة، فالحبة إذا حصلت في قلب طيب تفرق منها سنابل الطاعات. قال 'الفخر': واعلم أن الأمة وإن اتفقوا في إطلاق هذه اللفظة لكنهم اختلفوا في معناها، فقال جمهور المتكلمين: إن للمحبة نوع من الإرادة، والإرادة لا تعلق لها إلا بالجانزات، فيستحيل تعلق المحبة بذات الله تعالى

وصفاته، فإذا قلنا: "نحب الله"، فمعناه: نحب طاعة الله وخدمته، أو نحب ثوابه وإحسانه، وأما العارفون فقد قالوا: العبد قد يحب الله لذاته، وأما حب خدمته أو حب ثوابه فدرجه نازلة، واحتجوا بأن قالوا: إنا وجدنا أن اللذة محبوبة لذاتها، والكمال أيضاً محبوب لذاته، أما اللذة فإنه إذا قيل لنا لم نكتسبون؟ قلنا: لنجد المال، فإذا قيل: ولم تطلبون المال؟ قلنا: لنجد به المأكول والمشروب، فإذا قالوا: لم تطلبون المأكول والمشروب؟ قلنا: لتحصل اللذة ويندفع الألم، فإذا قيل لنا: ولم تطلبون اللذة وتكرهون الألم؟ قلنا: هذا غير معقل؛ فإنه لو كان كل شيء إنما كان مطلوباً لأجل شيء آخر لزم إما التسلسل وإما الدور، وهما محالان، فلا بد من الانتهاء إلى ما يكون مطلوباً لذاته، وإذا ثبت ذلك فنحن نعلم أن اللذة مطلوبة الحصول لذاتها، والألم مطلوب الدفع لذاته لا لسبب آخر، وأما الكمال فلأننا نحب الأنبياء والأولياء لمجرد كونهم موصوفين بصفات الكمال، وإذا سمعنا حكاية بعض الشجعان مثل رستم وأسفنديار واطلعنا على كيفية شجاعتهم مالت قلوبنا إليهم حتى إنه قد يبلغ ذلك الميل إلى إنفاق المال العظيم في تقدير تعظيمه، وقد ينتهي ذلك إلى المخاطرة بالروح، وكون اللذة محبوبة لذاتها لا ينافي كون الكمال محبوباً لذاته، إذا ثبت هذا فنقول: الذين حملوا محبة الله تعالى على محبة طاعته أو على محبة ثوابه فهو لاء هم الذين عرفوا أن اللذة محبوبة لذاتها ولم يعرفوا أن الكمال محبوب لذاته، أما العارفون الذين قالوا إنه تعالى محبوب في ذاته، ولذاته فهم الذين انكشف لهم أن الكمال محبوب لذاته وذلك أن أكمل الكاملين هو الحق سبحانه وتعالى، فإنه لوجوب وجوده غني عن كل ما عداه، وكمال كل شيء فهو

عستفاد منه، وإنه سبحانه وتعالى أكمل الكاملين في العلم والقدرة، فإذا كنا نحب الرجل العالم لكماله في علمه والرجل الشجاع لكماله في الشجاعة والرجل الزاهد لبراعته عما لا ينبغي من الأفعال فكيف لا نحب الله وجميع العلوم بالنسبة إلى علمه كالعدم، وجميع القدرة بالنسبة إلى قدرته كالعدم، وجميع ما للخلق من البراءة عن النقائص بالنسبة إلى ما للحق من ذلك كالعدم؟ فلزم القطع بأن المحبوب الحق هو الله تعالى؛ وأنه محبوب في ذاته سواء أحبه غيره أو ما أحبه غيره، واعلم أنك لما رقت على النكتة في هذا الباب فنقول: العبد لا سبيل له إلى الاطلاع على كمال الله سبحانه ابتداء، بل ما لم ينظر في مملوكاته لا يمكنه للوصول إلى ذلك المقام، فلا جرم كل من كان إطلاعه على دقائق حكمة الله تعالى وقدرته في المخلوقات ثم كان علمه بكماله أتم فكان حبه له أتم، ولما كان لا نهاية لمراتب وقوف العبد على دقائق حكمة الله تعالى فلا جرم لا نهاية لمراتب محبة العبد لجلال حضرة الله، ثم تحدث هناك حالة أخرى وهي أن العبد إذا كثرت مطالعته لدقائق حكمة الله تعالى كثر ترقيه في مقام محبة الله، فإذا كثر ذلك صار ذلك سبباً لاستيلاء حب الله تعالى على قلب العبد وغوصه فيه، على مثال القطرات النازلة من الماء على الصخرة الصماء، فإنها مع لطافتها تنقب الحجارة الصلدة، فإذا غاصت محبة الله في القلب تكيف القلب بكيفيتها واشتد إلفه بها، وكلما كان ذلك الإلف أشد كانت النفرة عما سواه أشد؛ لأن الالتفات إلى ما عداه يشغله عن الالتفات إليه، والمانع عن حضور المحبوب مكروه، فلا تزال تتعاقب محبة الله ونفرته عما سواه عن القلب ويشد كل واحد منهما بالآخر إلى

أن يصير القلب نفوراً عما سوى الله تعالى، وللنفرة توجد الإعراض عما سوى الله والإعراض يوجب الغنى عما سوى الله تعالى، فيصير ذلك القلب مستقيراً بأنوار القدس مستضيئاً بأضواء عالم العظمة فانياً عن الحظوظ المتعلقة بعالم الحدوث وهذا المقام أعلى الدرجات، وليس له هذا العالم مثال إلا العشق الشديد على أي شيء كان، فإنك ترى من التجار المشغوفين بتوصيل المال من نسي جوعه وطعمه وشرابه عند استغراقه في حفظ المال، فإذا اعتقل ذلك في ذلك المقام الخسيس فكيف يستبعد ذلك عند مطالعة جلال الحضرة الصمدية؟ (فرع) في معنى الشوق إلى الله تعالى: اعلم أن الشوق لا يتصور إلا إلى شيء أدرك من وجهه ولم يدرك من وجهه، فأما الذي لم يدرك أصلاً فلا يشاق إليه، فإن لم ير شخصاً ولم يسمع وصفه لم يتصور أن يشاق إليه، ولو أدرك كماله لاشتاق إليه، ثم إن الشوق إلى المعشوق من وجهين، أحدهما أنه إذا رآه ثم غاب عنه اشتاق إلى استكمال خياله بالرؤية، والثاني أن يرى وجهه محبوبه ولا يرى شعره ولا سائر محاسنه، فيشتاق إلى أن ينكشف له ما لم يره قط والوجهان جميعاً متصوران في حق الله تعالى، بل هما لازمان بالضرورة لكل العارفين؛ فإن الذي اتضح للعارفين من الأمور الإلهية وإن كان في غاية الوضوح مشوب بشوائب الخيالات، فإن الخيالات لا تغتر في هذا العالم عن المحاكاة والتمثيلات، وهي مدركات للمعارف الروحانية، ولا يحصل تمام التجلي إلا في الآخرة، وهذا يقتضي حصول الشوق لا محالة في الدنيا، والثاني أن الأمور الإلهية لانهاية لها، وإنما ينكشف لكل عبد من العباد بعض، وتبقى أمور لا نهاية لها غامضة، فإذا

علم العارف أن ما غاب من عقله أكثر مما حضر فإنه لا يزال يكون مشتاقاً إلى معرفتها، والشوق بالتفسير الأول ينتهي في دار الآخرة بالمعنى الذي يسمى رؤية ولقاء ومشاهدة، ولا يتصور أن يكون في الدنيا، وأما الشوق بالتفسير الثاني فيشبه ألا يكون له نهاية؛ إذ نهايته أن يكشف للعبد في الآخرة جلال الله صفاته وحكمته في أفعاله، وهي غير متناهية والاطلاع على غير المتناهي على سبيل التفصيل محال، وقد عرفت حقيقة الشوق إلى الله تعالى.

واعلم أن ذلك الشوق لذئذ؛ لأن العبد إذا كان في الترقى حصل بسبب تعاقب الوجدان والحرمان والوصول والصد ألام مخلوطة بلسذات واللذات وإذا كانت محفوفة بالحرمان والفقدان كانت أقوى، فيشبه أن يكون هذا النوع من اللذات مما لا يحصل إلا للبشر؛ فإن الملائكة كما لا تتم حاضرة بالفعل، واللبهائم لا تستعد لها، أما البشر فهم المترددون بين جهتي السفالة والعلو، ولذلك صار صاحب التكسب يحب ويتمنى حالة صاحب التوكل لعلوه عنه وانسفاله هو عن صاحب التوكل لأجل انعطافه واعوجاجه عن أفعاله كما قال في للنظم: وود ذا و ذاك وأود ومن شواهد الوداد أنه الحب والود قول الشاعر في ثالث هذه الأبيات وقد أثبت بها كلاً لفائدتها:

وذي غيلة مسالمة فقهرته	وأوقرته منى بعبء التجميل
ومن لا يدافع سينات عدوه	بإحصانه لم يأخذ الطول من عل
ولم أر في الأشياء أسرع مسلماً	لضغن عدو من وداد معجل

ثم إن الناظم تعجب من حالة المتسبب الواقع فيها بقوله: إذا، أي: عجباً لهذا المرء الذي يتعنى حالة ليس له منها مانع، ومع ذلك لا يفعلها لأن المرء إذا أعجبه حالة في امرئ وفعل فعل صاحبها نال ما له.

قال الشاعر:

إذا أعجبتك خصال امرئ فكفها يكن منك ما يعجبك
فليس على المجد والمكرمات إذا جنتها حاجب يحجبك

وتقدم ذكر هذين البيتين عند قوله: وراغ... البيت، ولم يزل التعجب من الأمور الغريبة من شأن العقلاء، وهو من غيرها لا يمدح قال تعالى: ﴿أَوْعَيْبَتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأعراف: ٦٣] الهمزة للإنكار، والواو للعطف، والمعطوف عليه محذوف، كأنه قيل: أكذبتم وعجبتم، قاله "الكشاف"، وفي "اللعالي": الاستفهام هنا على جهة التقرير والتوبيخ وقوله: عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ قِيلَ: على بمعنى مع، وقيل: على حذف مضاف تقديره: على لسان رجل، ويحتمل أن يكون معناه: منزل على رجل منكم، إذ كل ما يأتي من الله فله حكم النزول، وقوله: لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا أي: ويحذركم عاقبة الكفر، وليوجد منكم التقوى وهي الخشية بسبب الإنذار، وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ تَرْجَ بحسب حال نوح عليه السلام ومعتقده أي: ولتحموا بالتقوى إن وجدت منكم، وفي الحديث: «عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله له خير، وليس ذلك إلا للمؤمن، إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له» وفيه: «عجبت

من قضاء الله للمؤمن، إن أصابه خير حمد ربه وشكر، وإن أصابته مصيبة حمد ربه وصبر، يؤجر المؤمن في كل شيء حتى في اللقمة يرفعها إلى في امرأته» وفيه: «عجبت للمؤمن وجزعه من السقم، لو كان يعلم ماله في السقم لأحب أن يكون سقيماً حتى يلقي ربه عز وجل» وفيه: «عجباً لغفل ولا يُفَقِّل عنه، وعجباً لطالب الدنيا والموت يطلبه، وعجباً لضاحك ملء فيه لا يدري أَرْضَى ربه أم أسخطه» وفيه: «ليس إيمان من رأي يعجب، بل كل العجب لقوم رأوا أوراها فيها سواد فأمنوا به أوله وآخره» وفيه: «يعجب ربك من راعي غنم في رأس شظية بجبل يؤذن للصلاة ويصلي فيقول الله عز وجل: انظروا إلى عبدي هذا يؤذن ويقيم للصلاة، يخاف مني، قد غفرت لعبدي وأدخلته الجنة» وفيه: «يعجب الرب من عبده إذا قال رب اغفر لي، ويقول: علم عبدي أنه لا يغفر للذنوب غيري» خرج هذه الأحاديث السبعة راموز الحديث، والعجب من الله: الرضا، وفي "الجامع الصغير" عن النبي عليه السلام: «عجبت لأقوام يساقون إلى الجنة في الملابس وهم كارهون» وفيه: «عجبت لمن يشتري الممالك بماله ثم يعقهم، كيف لا يشتري الأحرار بمعروفه فهو أعظم ثواباً؟»، قوله: وآده ودوده، يعني أن صاحب التكسب نقل عليه ما أعجبه من عمل صاحب التوكل، وذلك لأجل ما هو فيه من مخالطة الدنيا ومحبتها ومجالسة أهل الدنيا وصحبها حتى مات القلب وثقلت الجوارح وكسلت عن الطاعات، والقلب لا يخلو من ثلاثة أحوال: إما أن يكون حياً يقظاناً، وإما أن يكون مريضاً حيراناً أو يكون ميتاً جماداً. ولحياة القلب وموته علامات كثيرة، وسأذكر لك

منها شيئاً تستدل بعلامته على غيره، فمن علامات موت القلب: إيثار الدنيا على الآخرة، واقتحام ما تجب منه العقوبة بعد العلم بذلك، وعلامة حياته ضد ذلك، وهو: إيثار الآخرة على الدنيا، وترك ما تجب منه العقوبة بعد العلم به، ومن علامات موت للقلب: الاشتغال بسد ما خرب من الدنيا، والبحث عن جمع المال خوفاً من شذائدها مع قلة الاهتمام بالدين وتضييع مصالح الآخرة، ومن علامات حياته ضد ذلك، وهو: عدم الاشتغال بسد ما خرب من الدنيا لأجل تخفيض خرابها جميعاً، وعدم البحث عن جمع المال لتحقيق أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك، وكثرة الاهتمام بالدين وإصلاح ما يصلح الآخرة لكون العقوبة إليها، ومن علامات موت للقلب: الحزن على ما احتيج إليه من الدنيا، وتضييع الأوقات بالتأسف عليه، وتسخير اللسان بذكره، ومن علامات حياته ضد ذلك، وهو: عدم الحزن على ما احتيج إليه من الدنيا وعدم تضييع الأوقات بالتأسف عليه، وعدم ذكره باللسان، ومن علامات موت للقلب: للتزين بطريق العلم، وإظهار الخشوع على الجوارح ومواجهة الجلساء بزي السكينة والتواضع والعادة في السر بخلاف ذلك ومن علامات حياته ضد ذلك، وهو: أن يكون المرء في السر أخذاً بطريق العلم، ويكون خشوعه في قلبه وتواضعه كذلك، ومن علامات موت القلب: تسخير اللسان بكثرة اللغو والكلام، والصمت عن شيء يشغله عن الفكرة التي تورثه التعظيم لجلال الله، وانصراف الوقت عن العبد بلا عمل يقدم عليه، ومن علامات حياته ضد ذلك، وهو: تسخير اللسان بالصمت إلا عن الذكر، أو ذكره لشيء لا يشغله عن الفكرة التي

تورثه التّعظيم لجلال الله، وعدم ترك الوقت ينصرف إلا بعمل يقدم المرء على نفعه في آخرته، قلت: والضابط في حياة القلب النشاط إلى الأعمال الصالحات، وموته بالعكس، وسبب موت القلب الاهتمام بالدنيا وكيف يكون القلب حياً إذا كان مهتماً بما فرغ منه كما قالت امرأة من المتعبّدات لبعليها لما رأيته مهموماً: إن كان همك للدنيا فقد فرغ منها، وإن كان للآخرة زادك الله هماً. واعلم - رحمك الله - أن للعبد طعامين: طعام للنفس، وطعام للقلب، طعام النفس الطعام والمشرب، وطعام القلب العلم والحكمة، فمتى اعتلت النفس دفعت الطعام والمشرب وتغير مذاقها وعسر عليها تسويغها، وكذلك القلب إذا اعتل دفع العلم والحكمة ولم يخشع بهما ولا يجد لهما عذوبة، ومتى اعتل الجسم بالحصى وما سواها من الأمراض تغير لون الطعام وتغير لون الوجه وضعفت الجوارح عن الأعمال التي جرت بها عولدها في حين الصحة، وإن تفاخش الممرض في الجسم لازم العبد الفراش ولم تكن له بالخروج عنه استطاعة، وكذلك القلب إذا تفاخش فيه حب الدنيا لازم فراش الغفلة ولم يستطع الخروج عنها وأعييت الجوارح من أعمال البر، فيكون شغل الدنيا وإن كان صعباً عسيراً أهون عليه من ركعتين يركعهما في يومه بخشوعهما، فالعبد إذا أحب آخرته أضر بدنيّاه، وسبب ذلك أن القلب إذا أحياه الله عز وجل بحب الآخرة يتيسر عليه العمل عليها بطيب نفس منه دون صعوبة وتقل عليه أشغال الدنيا التي لم يتعلق حبه بها حتى يتعطل عليه أقل أشغالها من انصراف القلب عنها، ومن أحب دنياه أضر بآخرته، وسبب ذلك أيضاً أن القلب إذا انصرفت همته إلى الدنيا تصاعبت عليه أعمال

الأخرة، حتى يصير أصعب شغل من أشغال الدنيا أخف عليه من أقل شغل من أشغال الآخرة، وهذا بين في النفس موجود لا خفاء به لذوي تمييز، قاله في "شمس القلوب"، واعلم أن حب الدنيا والاهتمام بها هو المذموم، ويرجع إلى أصليين لا غيرهما، أحدهما: التأسف على شيء منها فات العبد حتى شغل بالتأسف به عن ذكر الله، ثانيهما: الفرح بشيء منها لوتيه المرء حتى شغل بفرح وجدانه عن ذكر الله أيضاً، قال تعالى: ﴿لَكُمْ أَنْتُمْ عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ [الحديد: ٢٣] قال في الكتاب: فإن قلت: فلا أحد يملك نفسه عند مضرة تنزل به ولا عند منفعة يثابها ألا يحزن ولا يفرح، قلت: المراد: الحزن المخرج إلى ما يذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لأمر الله ورجاء ثواب الصابرين، والفرح المطفي للمهي عن الشكر، فأما الحزن الذي لا يكاد الإنسان يخلو منه مع الاستسلام، والسرور بنعمة الله والاعتماد بها مع الشكر فلا بأس بها واعلم أن من علم أن كل شيء مكتوب عند الله قل تأسفه على الفائت وفرحه على الآتي؛ لأن من علم أن ما عنده مفقود لا محالة لم يتفاقم جزعه عند فقده؛ لأنه وطن نفسه على ذلك، وكذلك من علم أن بعض الخير واصل إليه، وأن وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله وبسبب ذلك لم يتجراً على التسلخ عند فقد المفقود ولم يتجراً على البخل عند إيجاد الموجود حتى سلم من الوصف الذي في النظم آخر البيت وهو قوله: ورد، أي جزء على ما هو عليه التكسب مع علمه بحسب ما عليه صاحب التوكل، وسلم أيضاً من تردده بين صفتين، إحداهما محمودة والأخرى مذمومة (تتبيهان) أحدهما: اعلم أن الجراءة التي هي الشجاعة

وصف محمود ممنوح مدحه الله ورسوله وسائر المخلوقات عرباً
وعجماء، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفَاءً
كَانَتْهُمْ بَنِيَانُ مَرْصُوصَ﴾ [الصف:٤] ، وروى أن المؤمنين قالوا قبل أن
يؤمروا بالقتال: لو نعلم أحب الأعمال إلى الله تعالى لعملناه ولبدلنا فيه
أموالنا وأنفسنا، فدلهم الله تعالى على الجهاد في سبيله، فولوا يوم أخذ
دبرهم، وقيل: لما أخبر الله بثواب شهداء بدر قالوا: لنن لقينا قتالاً
لنفرغ فيه وسعنا، ففروا يوم أحد ولم يقوا فزلت، وقال تعالى: ﴿وَمَا
أَتَيْنَا النَّبِيَّ جَاهِدٍ لِّلْكَافِرِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التحريم:٩] والشجاعة
غريزة يضعها الله فيمن شاء من خلقه، وكذلك الجبن، كما ورد: الجبن
والجراءة غريزتان يضعهما الله فيما يشاء، وورد عن النبي ﷺ
«الشجاعة غريزة يضعها الله فيمن يشاء من عباده، إن الله يحب
الشجاعة ولو على قتل حية» وحدها قالوا هي سعة للصدر بالأقدام عند
الأمر المتطفة، وقال بعض أهل التجارب: للرجال ثلاثة: فارس وشجاع
وبطل، فالفارس: الذي يشد إذا شدوا، والشجاع: الداعي إلى البراز
والمجيب داعيه، والبطل: الحامي لظهور القوم إذا ولوا، والعرب تجعل
الشجاعة في أربع طبقات: تقول: رجل شجاع، فإذا كان فوق ذلك قالوا:
بطل، فإن كان فوق ذلك قالوا بهمة - وهو الشجاع الذي لا يهتدى من
أين يؤتي - فإذا كان فوق ذلك قالوا كيس، وهو الظريف الذي له الغلبة
بالمكياسة، فمن عرف من الأكابر بالبأس والنجدة وكان لقومه عند
الهيحاء معقلاً وحده رسول الله ﷺ، قال عياض: وكان رسول الله ﷺ في
الشجاعة والنجدة بالمكان الذي لا يجهل، قد حضر المواقف الصعبة، وفر

الكفاءة والأبطال عنه غير مرة وهو ثابت لا يبرح، مقبل لا يدبر ولا يتزعزع، وما شجاع إلا وقد أحصيت له فرة وحفظت عنه جولة سواء وأخرج بسنده عن ابن إسحاق سمع من البراء وسأله رجل: أفرتم يوم أحد عن رسول الله ﷺ؟ قال: لكن رسول الله ﷺ لم يفر، ثم قال: لقد رأيته على بغلته البيضاء وأبو سفيان أخذ بلجامها وهو يقول: أنا النبي لا كذب، وزاد غيره: أنا ابن عبد المطلب، قيل: فما رضى أحد يومئذ كان أشد منه، وقال غيره: ونزل النبي ﷺ عن بغلته، وذكر مسلم عن العباس قال: فلما التقى المسلمون والكفار ولي المسلمون مدبرين، فطفق النبي ﷺ يركض بغلته نحو الكفار وأنا أخذ بلجامها أكفها إرادة ألا تسرع، وأبو سفيان أخذ بركابها، ثم نادى: يا للمسلمين... "الحديث"، وقيل: كان رسول الله ﷺ إذا غضب لا يغضب إلا لله لم يقم لغضبه شيء، وقال ابن عمر: ما رأيت أشجع ولا أجد ولا أجوب ولا أراضى من رسول الله ﷺ، وقال: إنا كنا إذا حمى الناس - ويروى: إذا اشتد البأس ولحمرت الحق - اتقينا برسول الله ﷺ، فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه، ولقد رأيتني يوم بدر ونحن نعوذ بالنبي ﷺ وهو أقربنا إلى العدو، وكان من أشد الناس يومئذ بأساً، وقيل: كان الشجاع منا هو الذي يقرب منه ﷺ إذا دنا العدو لقربه منه، وعن أنس: كان النبي ﷺ أحسن الناس، وأشجع الناس لقد فرغ أهل المدينة ليلة فأنطلق ناس من قبل الصوت فلتقاهم رسول ﷺ راجعاً قد سبقهم إلى الصوت وقد استبرأ الخبر على فرس لأبي طلحة عري والسيف في عنقه وهو يقول: «لن تراعوا» وقال عمران بن حصين: ما لقي ﷺ كتيبة إلا كان أول من يضرب، ولما رآه أبي بن

خلف يوم أحد وهو يقول: أين محمد؟ لا نجوت إن نجا، وقد كان يقول للنبي ﷺ حين افتدى يوم بدر عندي فرس أعلفها كل يوم فرقاً من ذرة أقتلك عليها، فقال النبي ﷺ: «أَنَا أَقْتَلُكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ»، فلما رآه يوم أحد شد أبي على فرسه على رسول الله ﷺ، فاعترضه رجال من المسلمين فقال لهم النبي ﷺ: هكذا، أي خلوا طريقه وتناول الحربة من يد الحارث ابن الصمت فانتقض بها انتقاضة تطايروا عنه تطاير الشعراء عن ظهور التعبير إذا انتقض، ثم استقبله النبي ﷺ فطعنه في عنقه طعنة تدأ منها عن فرسه مراراً، وقيل: بل كسر ضلعاً من أضلاعه، فرجع إلى قریش يقول: قتلني محمد، وهم يقولون: لا بأس بك، فقال: لو كان ما بي بجميع الناس لقتلهم، أليس قد قال: لَنَا أَقْتَلُكَ؟ والله لو بصق علي لقتلني، فمات بمرف في قولهم إلى مكة والله الحمد على ذلك. اهـ، من "الشفاء" وعرف فيه الشجاعة والنجدة بقوله: الشجاعة فضيلة قوة الغضب وانقيادها للعقل، والنجدة ثقة النفس عند استرسالها إلى الموت حيث يحمد فعلها نون خوف، ومما اعترِفَ فيه لأبي بكر الصديق - رضي الله عنه - بقوة الجأش في المواطن الكريهة يوم مات رسول الله ﷺ، فبن عمر - رضي الله عنه - كذب بموته وقال: ما مات، وليرجعنه الله فليقطعن أيدي المنافقين وأرجلهم، يسومون النبي وإنما واعد ربه كما واعد موسى وهو يأتكم، وأما عثمان - رضي الله عنه - فكان لا يكلم أحداً يؤخذ بيده فيقتاد، وأما علي - كرم الله وجهه - ففقد في بيته ولم يبرح في البيت فدخل أبو بكر وهو ثابت للعقل رابط الجأش حديد القلب، فأكب عليه وكشف عن وجهه الكريم، وقبل عينيه وبكى، ثم خرج والناس في أمر

مريح - أي: مختلط - قد ضللت أفئدتهم في تيه الحزن، وزلزلت أقدام صبرهم في مزلق المشجن، فصعد المنبر وقال في كلام طويل: من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ثم تلا: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤] وقال عمر: والله لكانني لم أسمع بها قط في كتاب الله تعالى قبل ما نزل بنا، قلت: وهذه الشجاعة في هذا الموطن مشوبة بقوة الإيمان وكثرته، ولولا ذلك لما وقع ما هنالك، قال عليه السلام: «لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان الأمة لرجح إيمان أبي بكر» ولم يظهر مصداق ذلك الحديث إلا في ذلك اليوم، وكان عمر - رضى الله عنه - موسوماً بالشدة والشجاعة كان يضع يده اليمنى على أذنه اليسرى ثم يجمع جراميزه - أي: بدنه - ويثب على فرسة فكلمات خلق على منته، وكان علي - رضى الله عنه - شجاعاً بطلاً، ذكر عنه أنه قتل ليلة الهرير من حرب صفين خمسمائة وثلاثة وخمسين رجلاً وكان إذا ضرب لا يثني وقيل له: إنك مطلوب فلو اتخذت طرفاً سابقاً فقال: إني لا أفر عن كر، ولا أكر على من فر، وقال: والله لا أبالي أسقطت على الموت أو سقط على، ومن المشجعان الزبير بن العوام قالوا: لم يكن في عصر النبي ﷺ فارس أشجع من الزبير، ولا راجل أشجع من علي، وفي الزبير نقول عاتكة بنت زيد تخاطب عمرو بن جرموز لما قتله غدرأ:

غدر ابن جرموز بفارس بهمة يوم اللقاء وكان غير معد
يا عمرو لو نبهته لوجدته لا طائشاً رعش الجنان ولا اليد

ومن الشجعان بنو قيلة، وهم الأنصار، وصفهم ملاح فقال: كانوا يحبون الموت كما يحبون الحياة، ويرغبون في الآخرة كما يرغبون في الدنيا، وقال لهم رسول الله ﷺ: «إنكم لتكثرُونَ عند الفزع، وتقلون عند الطمع» يريد أنهم يريدون بقتالهم وجه الله تعالى والدار الآخرة فلا تميل نفوسهم إلى ما يقسم من الفيء رغبة فيما هم بصدده من إعلاء كلمة الإسلام وإخفاء ما ظهر من شرك عبادة الأصنام، فهم يكثرُونَ إذا دُعُوا للقتال، ويقلون عند اقتسام الأنفال. ولم يكن في الجاهلية ولا في الإسلام أشجع من خالد بن الوليد، فإنه لم يهزم في جاهلية ولا في إسلام، وكان مصعب بن عبد الرحمن بن عوف شجاعاً، ذكر عنه أنه كان يثب ثلاث وثلاث كل وثبة لثا عشر ذراعاً حتى يصل إلى قبرته فيقتله وقيل لعبد الملك بن مروان: من أشجع الناس؟ فقال: العباس بن مرداس الذي يقول - ولئنشد:

أكر على الكتيبة لا أبالي احتفي كان فيها أم سواها

وقيس بن الخطيم حيث يقول:

وإني في الحرب للعوان موكل بتكديم نفس لا أريد بقاءها

قاله في "غرر الخصاص الواضحة"، وفيه: ومما يعد من شدة الشجعان الأبطال التواني بالمناجزة ودفع المطال، قالوا: الحزم: لنتهاز الفرصة

عند تمكن القدرة، وترك التواني فيما يخاف فيه الفولت، وقالوا: العزم: التأهب قبل الأمر، والحزم: المضي فيه، قال الشاعر:

ليست تكون عزيمة مالم يكن معها من الحزم المشيد رافع

وقالوا: من لم يقدمه عزمه أخره عجزه، وقالوا: الحرب كالنار إن تداركت أولها خمد ضرامها، وإن استحك أمرها صعب مرامها.

إذا كنت ذا رأى فكن ذا عزيمة فإن فساد الأمر أن تترددا
ولا تمهل الأعداء يوماً بقدرة وغلارهم أن يهلكوا مثلها غدا

وقال آخر:

ما العزم أن تستهي شيئاً وتتركه حقيقة العزم منك الجد والطلب
كم موقف خدع الآمال ذا أرب حتى قضى ثم لم يقض لها أرب

وقالوا: من تفكر في العواقب تشجع في للنوائب، واعلم أن الأشياء تعرف بأضدادها ولذلك لما علمنا أن الشجاعة محمودة علمنا أن الجبن مذموم وهو كذلك لأنه لا ينتج إلا للعجز وهو للحرمان، وهو ينتج الفقر ومنشؤه من حب السلامة، وذلك يشي هم صاحبه عن المعالي، كما قال الطغرائي:

حب السلامة يشي عزم صاحبه عن المعالي ويغري المرء بالكسل

ورجد على سيف مكتوب: أيها المقاتل احمل تغنم، ولا تفكر في العواقب تهزم.

خاطر بنفسك لا تقعد بمعجزة فليس حر على عجز بمعذور

لن يبلغ المرء بالإحجام همته حتى يباشرها منه بتفريـر
وقال آخر:

وعاجز الرأي مضياح لفرصته حتى إذا فاتته الأمر عاتب القـدرا
ويقال: العجز مفتاح البؤس، قال أبو ذلف العجلي:

ليس المروءة أن تبیت منعما وتظل معتكفا على الأقداح
ماللرجال وللتنعـم إنما خلقوا ليوم كـريهة وكفاح
وقالوا :

نـزوج للعجز بالتواقي فأتتج بينهما الحرمان
وقيل:

وإن التواقي أنكح للعجز نفسه وساق إليها حين أنكحها مهرا
فراشا وطيا ثم قال أن امسكي قصارا كما لاشك أن تلدا فقرا

وقالت الحكماء: الحزم طبع الحياة، والعجز طبع الموت، والنفـس
لا تحب أن تموت، فلذلك يجب أن يحيا واحد الشيء بالحزم لا بالعجز
قال المتنبي:

وإذا لم يكن من الموت بد فمن العجز أن تكون جبانـا

وما من شيء إلا ونحمد عليه الشجاعة إلا المعاصي، وذلك أن
العبد لا يتشجع على معصية سيده إلا وأراه ما يكره إن لم يحلم عنه أو
يتب للعبد ويقبل السيد توبته، وارتكاب معاصي الله كأنه شجاعة عليه
وتلك شجاعة مذمومة أحسن منها الخوف، ولذلك كان رسول الله ﷺ أشد
الناس خوفاً من الله، وتتلوه الرسل فالأنبياء فالأولياء فالأمثل فالأمثل؛ لأن

الخوف والطاعة بقدر العلم بالرب، قال ﷺ: «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً» وفي رواية عن أبي ذر عنه ﷺ: «إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون، أظن السماء وحق لها أن تنط ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجداً لله، والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً وما تلذذتم بالنساء على الفراش ولخرجتم إلى الصعدات تجارون إلى الله، لوددت أنى شجرة تعضد» روي هذا الكلام 'وددت أنى شجرة تعضد' من قول أبي ذر نفسه، وهو أصح، وفي حديث المغيرة: صلى رسول الله ﷺ حتى انتفتحت قدماه وفي رواية: كان يصلي حتى تورم قدماه، فقيل له: أنتكف هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال: أفلا أكون عبداً شكوراً؟ ونحوه عن أم سلمة وأبي هريرة، وقالت عائشة - رضي الله عنها - كان عمل رسول الله ﷺ ديمة، وليكم يطيق ما كان يطيق؟ وقالت: كان يصوم حتى نقول لا يفطر، ويفطر حتى نقول لا يصوم، ونحوه عن ابن عباس ولم سلمة وأنس، وقالت: كنت لا تشاء أن تراه من الليل مصلياً، إلا رأيته مصلياً ولا نائماً إلا رأيته نائماً، وقال عوف بن مالك: كنت مع رسول الله ﷺ فاستأذنته ثم نوضاً ثم قام يصلي، فقامت معه، فبدأ فاستفتح البقرة فلا يمر بآية رحمة إلا وقف فسأل، ولا يمر بآية عذاب إلا وقف يتعوذ ثم ركع فمكث بقدر قيامه يقول: سبحان الله ذا الجبروت والملكوت والعظمة، ثم سجد وقال مثل ذلك، قرأ آل عمران ثم سورة سورة سورة ففعل مثل ذلك. وعن حنيفة مثله، وقال: سجد نحواً من قيامه، وجلس بين السجنتين نحواً منه، وقال: حتى قرأ البقرة وآل عمران والنساء والمائدة.

وعن عائشة: قام رسول الله ﷺ بأية من القرآن ليلة. وعن عبد الله بن
 الشخير: أنبت رسول الله ﷺ ولجوفه أزيز كآزيز المرجل. قال ابن أبي
 هالة: كان ﷺ متواصل الأحزان دائم الفكرة ليمت له راحة، وقال ﷺ:
 «إني لأستغفر الله في اليوم مئة مرة» وروى: «سبعين مرة» وعن
 علي قال: سألت رسول الله ﷺ عن سنته فقال: «المعرفة رأس مالي
 والعقل أصل ديني، والحب أسلسي، والشوق مركبي، ونكر الله أنيسى
 والثقة كنزي، والحزن رفيقي، والعلم سلاحي، والصبر ردائي، والرضا
 غنيمتي، والعجز فخري، والزهْد حرفتي، واليقين قوتي، والصدق
 شفيعي، والطاعة حصبي، والجهاد خلقي، وقرّة عيني في الصلاة» وفي
 حديث آخر: «وثمرّة قوّادي في نكره، وغمي لأجل أمتي، وشوقي إلى
 ربي» قاله في "الشفاء"، التنبيه الثاني: اعلم أن تردد صاحب التسبب بين
 صفتي التوكل والتكسب ليس بمحمود، وذلك أنه ينم للتكسب وهو متلبس
 به، ويمدح التوكل وهو فارغ منه مع قدرته على فعله وعدم مانع له منه
 وهو يتردد في قلبه في أيهما يفعل، وهذا لو وجد أحداً لقال له كما قال
 بعض الملوك لمن سمع أنه يتردد الدخول في بيته: أراك تقدم رجلاً
 وتؤخر أخرى، فاعتمد على أيهما شئت واحذر من صفة المنافقين الذين
 يظهرون الإسلام وحبه والانخراط في سلك أهله وهم مع ذلك مقيمون
 على ما هم عليه من حيث الطوية، ونافق في الدين: ستر كفره وأظهر
 إيمانه، فهو بين هؤلاء وهؤلاء، قال تعالى في صفتهم: ﴿مُنَافِقِينَ بَيْنَ
 ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ [النساء: ١٤٣] واعلم أن صفات
 المنافقين في القرآن كثيرة، ومنها ما في هذه الآية وهي قوله: ﴿إِنَّ

الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَمَالٍ يُرَآؤُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا مُدْبِئِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ» [النساء: ١٤٢-١٤٣] وفي المهداوى: الكسل: التثاقُلُ عن الشيء «وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا» [النساء: ١٤٢] قال الحسن: قُلْ لَأَنَّهُ لَغَيْرُ اللَّهِ، وَقِيلَ: معناه: لا ينكرونه إلا ذكراً يسيراً كالتكبير وشبهه مما يظهره ولا يصلون، مدبئين بين ذلك، قال قتادة: ليسوا مخلصين بالإيمان ولا مصرحين بالكفر، وأقل التذبذب: الاضطراب والتحرك. وفي "الكشاف" يخادعون الله: يفعلون ما يفعل المخادع من إظهار الإيمان وإبطان الكفر، «وَهُوَ خَادِعُهُمْ» [النساء: ١٤٢] وهو فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع، حيث تركهم معصومي الدماء والأموال في الدنيا، وأعد لهم الدرك الأسفل من النار في الآخرة، ولم يخلهم في العاجل من فضيحة وإجلال بأس ونقمة ورعب دائم، والخادع: اسم فاعل من خادعته إذا غلبته وكنت أخدع منه، وقيل: يعطون على الصراط نوراً كما يعطى المؤمنون، فيمضون بنورهم ثم يطفأ نورهم ويبقى نور المؤمنين فينادون: لنظرونا نفتبس من نوركم «كُنَالِي» قرئ بضم الكاف وفتحها، جمع كسلان، كسكارى في سكران أي: يقومون متثاقلين متقاعسين كما نرى من يفعل شيئاً على كره لا عن طيب نفس ورغبة «يُرَآؤُونَ النَّاسَ» يقصدون بصلاتهم الرياء والسمعة «وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا»: ولا يصلون إلا قليلاً؛ لأنهم لا يصلون قط غائبين عن عيون الناس إلا ما يجاهرون به، وما يجاهرون به قليل أيضاً؛ لأنهم ما وجدوا مندوحة من تكلف ما ليس في قلوبهم لم يتكلفوه

أولاً: ولا يذكرون الله بالتسبيح والتهليل إلا ذكراً قليلاً في الندوة، وهكذا ترى كثيراً من المتظاهرين بالإسلام ولو صحبتهم الأيام والليالي لم تسمع منه تهليلة ولا تسميحة ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق به أوقاته لا يفتر عنه ويجوز أن يراد بالقلّة: العدم «مُتَذَبِّبِينَ» قال في «الكشاف» إما حال، نحو قوله: «وَلَا يَذْكُرُونَ» عن واو يرأعون أي: يرأعونهم غير ذاكرين مذنبين، أو منصوب على الذم، ومعنى مذنبين: نذبتهم الشيطان والهوى بين الإيمان والكفر، فهم مترددون بينهما متحIRON، وحقبة المنذب الذي يذب عن كلا الجانبين، أي: يذاد ويدفع فلا يقر في جانب واحد، كما قيل: فلان يرمي بين الرحوتين، إلا أن الذنب في تكرير ليس في الذنب كأن المعنى: كلما مال إلى جنب نُبُ عنه، وقرأ ابن عباس: مذنبين 'يكسر الذال' بمعنى: يذبون قلوبهم أودبنتهم أو رأيهم، أو بمعنى: يتذبذبون كما جاء صلصل وتصلصل بمعنى، وفي مصحف عبد الله: متذبذبين، وعن أبي جعفر: مذنبين بالذال غير المعجمة وكان للمعنى: أخذ بهم تارة في دبة وتارة في دبة، فليصوا بماضين على دبة واحدة، والدبة: الطريقة، ومنها: دبة قريش وذلك إشارة إلى الكفر والإيمان «لَا إِلَى هَؤُلَاءِ» لا منسوبين إلى هؤلاء فيكونون مؤمنين «وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ» أي ولا منسوبين إلى هؤلاء فيسمون مشركين، ومعنى (الدرك الأسفل): الأسفل المطبق الذي في قعر جهنم، والنار سبع دركات سميت بذلك لأنها متداركة بعضها فوق بعض، وقرئ بسكون الراء والوجه: التحريك لقولهم: أدراك جهنم، قال الكشاف: فإن قلت: لم كان المنافق أشد عذاباً من الكافر؟ قلت: لأنه مثله في الكفر، وضم إلى كفره

الاستهزاء بالإسلام وأهله. وفي الثعلبي: ومخادعة المنافقين هي لأولياء الله، ففي الكلام حذف مضاف، إذ لا يقصد أحد من البشر مخادعة الله سبحانه، وقوله سبحانه: ﴿وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ عبارة ﴿آتَيْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ﴾ [البقرة: ٢٠١] بقي المنافق، فذكره في الآية، وشرح صفاته وأفعاله، والغرض بكل ذلك أن يبيث العباد على الطريقة الحسنة فيما يتصل بانفعال القلوب والجوارح، وأن يعلموا أن المعبود لا يمكن إخفاء الأمور عنه، ولتقدم على الكلام على الآية كلمات ذكرها قبل، وهي قوله - عفا الله عنه - واعلم أن مراتب السعادات عن عقوبتهم سماها باسم الذنب وقال ابن جريح والحسن والسري وغيرهم من المقدرين أن هذا الخداع هو أن الله تعالى يعطي لهذه الأمة نوراً يوم القيامة، نوراً لكل إنسان مؤمن أو منافق، فيفرح المنافقون ويظنون أنهم قد نجوا، فإذا جاءوا إلى الصراط طفق نور كل منافق ونهض المؤمنون، فذلك قول المنافقين: ﴿لَقَدْ رَوْنَا نَفْتَسُ مِنْ نُورِكُمْ﴾ [الحديد: ١٣] فذلك للخداع الذي يجري على المنافقين، ثم ذكر تعالى كسلهم في الصلاة وتلك حال كل من يعمل كارهاً غير معتقد في العمل للصواب، بل تقية أو مصانعة، وقال ابن العربي في أحكامه: قوله تعالى: ﴿وَلَا يَفْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٤٢] روى الأئمة عن مالك وغيره عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال: «تلك صلاة المنافقين يجلس أحدهم حتى إذا اصفرت الشمس وكانت بين قرني للشيطان تلفراً^(١) ريعاً لا يذكر الله فيها إلا قليلاً»، قال

(١) هذا بالأصل، ولعل فيه تصحيحاً.

ابن العربي في "أحكامه": قد بين الله تعالى صلاة المؤمنين بقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [المؤمنون: ١-٢] ومن خضع خضع واستمر ولم ينقر صلاته ولم يستعجل، اهـ. و(مُتَذَبِّبِينَ) معناه: مضطربين لا يثبتون على حال، والتذبذب: الاضطراب، فهؤلاء المنافقون مترددون بين الكفار والمؤمنين، لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء كما قال ﷺ: «مثل المنافقين كمثل الشاة الحائرة بين الغنمين» والإشارة بذلك إلى حالتي الكفر والإيمان، اهـ. كلام الثعالبي، ومن أوصاف المنافقين ما في آية: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُغْشِيكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسِدَ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ [البقرة: ٢٠٤-٢٠٦] قال الفخر الرازي: اعلم أنه تعالى لما بين أن الذين يشهدون مشاعر الحج فريقان: كافر، وهو الذي يقول: ربنا أنتا في الدنيا حسنة، وهو الذي يقول ربنا ثلاثة، روحانية وبدنية وخارجية، أما الروحانية فثنتان: تكميل القوة النظرية بالعلم، وتكميل القوة العملية بالأخلاق الفاضلة، وأما البدنية فاثنتان: للصحة والجمال، وأما الخارجية فاثنتان: المال واللجاه، أنتا في الدنيا يتناول كل هذه الأقسام؛ فإن العلم إذا كان يراد للترين به في الدنيا والترف به على الأقران كان من الدنيا والأخلاق الفاضلة إذا كانت تتراد للرياسة في الدنيا وضبط مصلحتها كانت من الدنيا، وإلا فالكل من الآخرة، وكل من لا يؤمن بالبعث والمعاد فإنه لا يطلب فضيلة لا روحانية ولا جسمانية إلا لأجل الدنيا، ثم قال تعالى

فى حق هذا الفريق: ﴿وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ [البقرة: ٢٠٠] أى ليس له نصيب فى نعيم الآخرة، ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ [الشورى: ٢٠] أما قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة: ٢٠١]، فالمفسرون ذكروا فيها وجوهاً، أحدها: أن الحسنة فى الدنيا عبارة عن الصحة والأمن والكفاية والولد الصالح والزوجة الصالحة والنصرة على الأعداء، وقد سمي الله تعالى للخصب والسعة فى الرزق وما أشبه حسنة، فقال: ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَعَسَىٰ أَمْرُهُمْ﴾ [التوبة: ٥٠]، وقيل فى قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَبِصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ [التوبة: ٥٢]، أنهما الظفر والنصرة والشهادة، ولما الحسنة فى الآخرة فهى الفوز بالنواب، والخلص من العقاب، وبالجملة فقوله: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة: ٢٠١] كلمة جامعة لجميع مطالب الدنيا والآخرة، وثانيها: أن المراد بالحسنة فى الدنيا العمل النافع وهى الإيمان والطاعة، والحسنة فى الآخرة اللذة الدائمة والتعظيم والتعظيم بذكر الله وبالأنس به وبمحبتة وبرؤيته، وهذا متأكد بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾ [الفرقان: ٧٤]، وتلك القرّة هى أن يشاهدوا أولادهم وأزواجهم مطيعين مؤمنين مواظبين على العبودية، وثالثها: قال قتادة: الحسنة فى الدنيا وفى الآخرة: طلب العافية فى الدارين، وعن الحسن: الحسنة فى الدنيا: فهم كتاب الله تعالى، وفى الآخرة: الجنة. ولنرجع إلى الكلام على

آيَةٌ: «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ» [البقرة: ٢٠٤]، أى: يروقك ويعظم فى قلبك ومنه: الشيء العجيب: الذى يعظم فى النفس، وهو الأخنس بن شريق كان رجلاً حلو. المنطق إذا لقي رسول الله ﷺ ألان له القول وادعى أنه يحبه وأنه أسلم، وقال: يعلم الله أنى صادق، وقيل: هو عابث فى المنافقين، كانت تحلونى أسنتهم، وقلوبهم أمر من الصبر، وقتر قتادة وجماعة: نزلت هذه الآية فى كل مبطن كفر أو نفاق أو كذب أو إضرار وهو يظهر بلسانه خلاف ذلك، فهى عامة والألد: الشديد الخصومة الذى يلقي الحجج فى كل جنب، وعنه ﷺ: «أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم» وتولى وتسعى يحتمل معنيين، أحدهما: أن يكونا فعل قلب فيجىء تولى بمعنى ضل وغضب وأنف فى نفسه فسعى بحيلته وإرادته الدوائر فى الإسلام، والمعنى الثانى: أن يكونا فعل شخص فيجىء تولى بمعنى لدير ونهض وسعى - أى بقدميه - فقطع الطريق وأفسدها، وقوله تعالى: «وَيَهْلِكُ الْحَرْثُ وَالنَّسْلُ» [البقرة: ٢٠٥] قال الطبرى: المراد الأخنس فى إحراقه الزرع وقتله الحمر، وظاهر الآية عبارة عن مبالغة فى الإفساد، وقيل: «وَإِذَا تَوَلَّى» [البقرة: ٢٠٥] أى: كان والياً فعَل ما يفعله ولاية السوء من الفساد فى الأرض بإهلاك الحرث والنسل، وقيل: يظهر الظلم حتى يمنع الله بشؤم ظلمه القطر، فيهلك الحرث والنسل «وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ» [البقرة: ٢٠٥] معناه: لا يحبه من أهل الإصلاح، ولا يحبه ديناً، وإلا فلا يقع إلا ما يحب الله وقوعه، والفساد واقع، وهذا على ما ذهب إليه المتكلمون من أن الحب بمعنى الإرادة، وللخب على

الإرادة مزية إيثار؛ إذ الحب من الله إنما هو لما حسن من جميع جهاته وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ [البقرة: ٢٠٦] من قولك: أخذته بكذا إذا حملته عليه والزمته لياه، أي حملته العزة التي فيه وحمية الجاهلية على الإثم الذي ينهى عنه والزمته ارتكابه وأن لا يخلي عنه ضراراً ولجاجاً أو على رد قول الواعظ وهذه صفة الكافر والمنافق والذاهب بنفسه زهواً ويحذر المؤمن أن يوقعه الحرج في نحو هذا، وقال بعض العلماء: كفى بالمرء إثماً أن يقول له أخوه: اتق الله فيقول له: عليك بنفسك. وعن ابن مسعود: من أكبر الذنوب أن يقال للرجل: اتق الله، فيقول له، عليك بنفسك، أنت تأمرني، انت أنت. والعزة عنا المنعة وشدة النفس، أي اعتز في نفسه فأوقعته العزة في الإثم ويحتمل المعنى: أخذته العزة مع الإثم وحسبه أي: كافيه جهنم، أي جزاء له وعذاباً، والمهاد: ما مهّد للرجل لنفسه كأنه الفراش، اهـ. من الثعالبى و"الكشاف". وفي "الفخر" أنه تعالى حكى عن هذا المنافق جملة من الأفعال المذمومة، أولها: اشتغاله بالكلام الحسن في طلب الدنيا، وثانيها: الشهادة بالله كذباً وبهتاناً، وثالثها: لاجاة في إبطال الحق وإثبات الباطل ورابعها: سعة في الفساد، وخامسها: سعة في إهلاك الحرث والنسل وكل ذلك فعل منكر قبيح، وظاهر قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ﴾ [البقرة: ٢٠٦] فليس بأن ينصرف إلى بعض هذه الأمور أولى من بعض فوجب أن يحمل على الكل، فكانه قيل: اتق الله في إهلاك الحرث والنسل، وفي السعي بالفساد، وفي اللجاج الباطل، وفي الاستشهاد بالله

كذباً، وفي الحرص على طلب الدنيا، فإنه ليس رجوع النهى إلى البعض أولى من بعض، وليكن هذا آخر الكلام على قولنا:

وود ذا وداد ذاك وأود إدا وأده وودده ورد

ولنشرع فى الكلام على ما يليه إن شاء الله وهو قوله:

وزان رق رق لزوال ودار ران ولوزار نوئ ذل أدار

(اللغة) زان حسن، ولزّين ضد الشين، جمعه أزيان، وزانه وزانه وزينه ولزّينه فتزّين هو، وازدان وازين ولزّين، وزين اسم رجل وكذلك زيان كشداد والزّانة التّخمة، وقمر زيان كسحاب حسن، وامرأة زانين ميزينة، والزّينة بالكسر ما يتزّين به كالزيان ككتاب وواد، ويوم الزّينة: العيد، كسر الخليج بمصر، وقوله: ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ [طه: ٩٥] قيل: يوم القيامة، وقوله: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ٣١] أى: لباسكم عند كل صلاة، وقوله: ﴿زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ [الأنفال: ٤٨] وسوس إليهم أنهم لا يغلّبون، وقوله: ﴿وَأَزَيْنْتَ وَظَنُ أَهْلِهَا﴾ [يونس: ٢٤] أى: تزخرقت بأنواع النبات. (رق) بالفتح وبكسر: جلد رقيق يكتب فيه وضد الغليظ كالرقيق والصحيفة البيضاء قال تعالى: ﴿فِي رَقٍّ مُّثْمَرَةٍ﴾ [الطور: ٣] يعنى الصحف التى تخرج يوم القيامة إلى بنى آدم (رق) بالكسر: الملك والرقيق: المملوك بين الرق والكسر للواحد والجمع، وقد يجمع على رقاق، ونبات شائك ورق الشجر أو ما سهل على الماشية من الأغصان، وبالضم: الماء الرقيق فى البحر أو الوادى ويفتح، وأرقه ضد غلظه كرققه، ورق المملوك وأرقه

ملكه كاسترقه ورق فلان: ساءت حاله، والرقعة بالكسر للرحمة، ورققت له أرق والاستحياء والرقعة (أزوال) جمع زوال: الخفيف الظريف الفطن وهي بها وتزول: تنأى طرفه، والزول أيضاً للعجب، والصقر، وهو كل شيء يصيد من البزاة وفرج الرجل، والشجاع وموضع باليمن، والجواد والشخص، والبلاء وإزالة، ونزال عنه: فارقه، والزائلة: كل ذي روح أو كل متحرك، والزوال: الذهاب والاستحالة، وزال النهار: ارتفع والشمس: مالت عن كبد السماء، والخليل بركبائها: نهضت، والزوائل: الصيد والنساء والنجوم، وزال يزول ويزال قليلة، وأزلته وزلته بالكسر أزاله وأزيله وزلت عن مكاني بالضم وما زلت أفعله: ما برحت مضارعه أزال وأزيل فهي وللتامة مختلفان في المادة، تلك مركبة من زول، وهذه من زيل، أو الناقصة مغيرة من التامة تنويهاً على فعل بكسر العين بعد أن كانت مفتوحة، أو هي من زاله يزيله إذا مازه (ودار) أي محل، والدار: المحل يجمع البناء والعروسة كالدارة، وقد تنكر، جمعها أدور وأدور، وأدر، وديارة، وديران، ودوران، ودورات، وديارات وأدوار، وأدورة، والبلد ومدينة النبي ﷺ، وموضع، والقبيلة كالدارة وبهاء: كل أرض واسعة بين جبال، وما أحاط بالشيء كالدارة، ومن الرمل: ما استدار منه كالديرة والدورة، جمعه دارات ودور، وهالة القمر، ودارات العرب تنيف على مائة وعشر لم تجتمع لغير صاحب "القاموس" مع بحث العلماء وتقريرهم عنها، وهي في كتابه، ودار السلام: الجنة، والسلام: الله عز وجل، أضافها إلى اسمه تعظيماً لها، وقيل: دار السلام، أي: دار السلامة؛ لأن أهلها سالمون من كل مكروه، وقيل: لفسو

السلام بينهم وتسليم الملائكة عليهم، قال تعالى: ﴿إِلَّا قِيلًا مَنَافًا سَلَامًا﴾
 [الواقعة: ٢٦] (ران) يحتمل أن يكون بالراء المهملة وهو المشهور
 ويحتمل أن يكون بالزاي المعجمة، أما الأول فهو من ران ذنبه على قلبه
 ريناً وريوناً: غلب، وكل ما غلبك رانك وبك وعليك، والنفوس: خبثت
 وغثت، وأرلوا: هلكت ماشيتهم وهم مرينون ورين به بالكسر: وقع فيما
 يستطيع الخروج منه، والرین: الطبع، والنفس، وفي "عجالة الراكب":
 ران على قلبه ريناً: غلب وغطى، ومنه: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا
 كَانُوا يَكْمِبُونَ﴾ [المطففين: ١٤] أى: غلب على قلوبهم كسبهم الذنوب كما
 ترين الخمر على عقل السكران، ويقال ران عليه النعاس، وران به، أى:
 غلب عليه وأما إن كان بالزاي المعجمة فهو اسم فاعل من زنى أى:
 وطئ من ليست له زوجة ولا أمة، وفي القاموس: زنى يزني زناً وزناً
 بكسرهما: فجر وزناً مزناًة وزناً بمعناه، وفلاناً: نسبته إلى الزنا، وهو
 ابن زنية، وقد يكسر ابن زنى، وبنو زنية "بالكسر": حى، والزنية آخر
 ولك (وأوزار) جمع وزر أى إثم، وقوله: ﴿يَخْضَلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا﴾
 [طه: ١٠٠] أى حملاً ثقیلاً من الإثم وتقدم الكلام عليه عند قوله: ورب
 زاد زاد رد وزرى. الوزر "محركة": الجبل المنيع، وكل معقل، والملجأ
 والمعتصم والوزير: حبا الملك، والحبأ "محركة": جليس الملك وخاصته
 كأن الوزير يحمل ثقل الملك ويعينه برأيه، وقد استوزره فتزور له
 ووازره وحاله الوزارة "بالكسر ويفتح"، جمعه أوزار على وزن ما فى
 النظم، ووزره: أحرزه وذهب به كاستوزره وجعل له وزراً وأوثقه وخبأه
 ولتزر وركب الوزر ووزر كعنى رمى بوزر (نوي) تنبيهه ذى التى

معناها صاحب، هي كلمة صيغت لتوصل بها إلى الوصف بالأجناس
 جمعه نوون، وهي ذات، وهما ذاتان، جمعها ذوات، وذات بينكم أي:
 حقيقة وصلكم. أو: ذات البين: الحال التي بها يجتمع المسلمون، وقد تقدم
 هذا عند أول بيت، وهذا نو زيد، أي: هذا صاحب هذا الاسم، وجاء من
 ذى نفسه ومن ذات نفسه، أي: طيعاً في شرح "القاموس" أن "طيعاً" هذه
 كذا في النسخ وصوله أي: مطيعاً بتشديد الياء كسيد، ويكون نو بمعنى
 الذي، تصاغ ليتوصل بها إلى وصف المعارف بالجمال فتكون ناقصة لا
 يظهر فيها إعراب كما في الذي ولا تشي ولا تجمع، تقول: أتاني نو قال
 ذلك، ولا أفعل ذلك بذى تعلم وبذى تسلمان والمعنى: لا وسلامتك أو لا
 والذي يسلمك (ذل) ذل يذل ذلا وذلالة بضمها وذلالة بالكسر ومذلة
 وذلالة هان فهو ذليل، جمعه ذلال وأذلاء وأذلة ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِّنَ
 الذَّلِّ﴾ [الإسراء: ١١١] أي: لم يتخذ ولياً يعاونه ويخاضعه لذلة به وهو
 عادة العرب وأذله هو واستذله: ذلله، واستذله: رآه ذليلاً، والبعير
 الصعب نزع القراد عنه ليمتدل فيأثس به، وأذل: صار أصحابه أذلاء
 وفلاناً: وجده ذليلاً، والذل بالضم ويكسر "ضد الصعوبة ذل يذل ذلا فهو
 ذلول، جمعه ذل، وقوله تعالى: ﴿فَاسْأَلْهُ سَبِيلَ رَبِّكَ ذُلًّا﴾ [النحل: ٦٩]
 أي متفاداة بالتسخير، وقال تعالى: ﴿لَا تُلْوَ ثَمَرُ الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٧١]
 وذل للكرم بالضم: ذلت عناقيدته لرسيته^(١) قال تعالى: ﴿وَنَلَّاتِ فُتُوفُوهَا
 تَنَلِّيًا﴾ [الإنسان: ١٤] وذل الطريق بالكسر محبته والرفق والرحمة

(١) نعلها (انزلت) أو (أرسلت).

ويضم بهما قرئ «وَالْخَفْضُ لَهُمَا جَنَاحُ الذُّلِّ» [الإسراء: ٢٤] لو الكسر على أنه مصدر (أدار) من الدوران دار دوراً ودوراناً واستدار وأدركته ودورته وبه وأدركت استدرت وداوره مداورة ودواراً: دار معه، والدهر دوراً به ودوراً ي دافر، والدوار بالضم والفتح مثبه الدوران يأخذ في الرأس، ويدبر به وعليه وأدير به: أخذه ودواره الرأس كَرَمَانَةٌ ويفتح: طائفة منه مستديرة، ومن البطن: ما تحوى من أمعاء للشاة، والدوار ككتان ويضم: الكعبة، وصنم ويخفف: ودوار بالضم: مستدار رمل يدور حوله الوحش، والدوائر ما يدور به الدهر، قال تعالى: (يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ) [المائدة: ٥٢] أي: ما يدور الدهر علينا من جذب أو غلبة، (عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ) [التوبة: ٩٨] بالضم والفتح: دائر ودائرات، قال تعالى: (وَيَتَرَبَّصُّ بَكُمْ الدَّوَالِقُ) [التوبة: ٩٨] قال الشاعر:

فَتَى يَشْتَرِي حَسَنَ لِقَاءٍ بِمَالِهِ وَيَطْمُنُّ أَنْ الدَّائِرَاتِ تَدُورُ

وقوله تعالى: (لَا تَنْزِلْ عَلَى الْكَافِرِينَ نِزَارًا) [نوح: ٢٦] أي: نازلاً داراً، أي: أحداً والأصل: نيزاراً من الدوران، أي: من يجيء ويذهب، ثم قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء وقال غيلان:

إِلَى كُلِّ دِيَارٍ تَعْرِفُنْ شَخْصَهُ مِنْ الْفَقْرِ حَتَّى تَقْشَعِرَ نَوَائِبُهُ

(الإعراب) وزان: فعل ماضٍ، رِق بفتح الراء: فاعله، ورق بـ كسر الراء: مضاف إليه ما قبله، أزيل مضاف إليه أيضاً، ودار: مبتدأ، واران: مضاف إليه، ولوزار عطف على ران، ذوي: يحتمل أن يكون بدلاً منهما، وأن يكون نعتاً وهو مراد الناظم وأن يكون حالاً من

فاعل أدلر آخر البيت، وذل: مضاف إليه، وأدار فعل ماض وفاعله ضمير يرجع إلى دار، والجملة خبر المبتدأ، وهنا احتمالات آخر ضربنا عنها للاختصار (المعنى) يعنى بقوله: وزان رق رق أزوال أنه حسن على المرء كتب كونه رقاً للرؤساء الظرفاء، وبآخر البيت أن دار أهل الدنس والذنوب أصحاب الذل بسبب معاصيهم دائرة على ذلك الذل والهوان، نبه بهذا للبيت على مسألتين هما قصده، إحداها مرغبة والأخرى مرهبة، أما المسألة الأولى: اعلم أن الناظم رغبك في اتباع الرؤساء، وأن تكون لهم عبداً لما شاع من أن شرف التابع من شرف المتبوع، ولما شاع من كتبهم خديم فلان أو تابع فلان، ومنه مثلاً: المالكي والحنفي مذهباً، والأشعري اعتقاداً، والجنيدي طريقة، وشبهه مما يقول كل تابع للمتبوع أو رأس للرؤساء وأشرفهم وأظرف الظرفاء وأفضلهم رسول الله ﷺ، وهو أول مقصود بالحث على اتباعه، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩] أمر الله تعالى بطاعته عز وجل وهي في امثال أوامره واجتتاب نواهيه، وأمر بطاعة رسوله ﷺ، وهي في اتباع سنته بعد موته، وأمر بطاعة أولي الأمر، قال جابر وجماعة: أولى الأمر: أهل القرآن والعلم، وقال أكثر التابعين هم العلماء واختاره مالك والطبري والصحيح عنده أنهم الأمراء والعلماء، أما الأمراء فلأن الأمر منهم والحكم إليهم، وأما العلماء فلأن سؤلهم متعين على الخلق وجوابهم لازم امتثال فتواهم واجب، ويدخل فيه تأمر الزوج على الزوجة لأنه حاكم عليها، قاله الثعالبي، ولنذكر جملة صالحة ممن يجب اتباعه وطاعته

وبروره. فأحق من يطاع الله ربنا الذي خلقنا ورزقنا وأحسن إلينا من قبل
النشأة بالنشأة ومن بعد النشأة بكل ما يحسن في النشأة، وطاعة الله
بعبادته، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْهَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ
تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١-٢٢] نادى سبحانه بالناس ليشمل المؤمنين
والكافرين، فالمراد بعبادة المؤمنين وإن كانوا عابدين ازديادهم منها
واقبالهم وثباتهم عليها، ولما عبادة الكافر فمشروط ما لا بد لها منه، وهو
الإقرار بالشهادتين، كما يشترط على المأمور بالصلاة شرائطها من
الوضوء والنية وغيرهما وما لا بد للفعل منه فهو مندرج تحت الأمر به
وإن لم يذكر، حيث لم ينفع إلا به وكان من لوازمه، وقال: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ
وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ [النساء: ٣٦] والعبادة عبارة عن الفعل الذي يؤتى
به لغرض تعظيم الغير، وهو مأخوذ من قولهم: "طريق معبد" أي: مذل
وعبرة أيضاً عن نهاية التعظيم، وهي لا تليق إلا بمن صدر عنه غاية
الإنعام، وأعظم وجوه الإنعام الحياة التي تفيد المكنة من الانتفاع، وخلق
المنتفع به، فالمرتبة الأولى وهي الحياة التي تفيد المكنة من الانتفاع إليها
الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: ٩]
وقوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] وبقوله:
﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: ٢١]. والمرتبة الثانية: وهي:
خلق المنتفع به، وإليها الإشارة بقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي
الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٢٩] وبقوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾

[البقرة: ٢٢] إِنْخ، فثبت بما ذكرنا أن كل النعم حاصل بإيجاد الله تعالى فوجب ألا تحسن العبادة إلا لله تعالى (فائدة) اعلم أنه تعالى سمي نفسه في الفاتحة بخمسة أسماء: الله والرب والرحمن والرحيم ومالك يوم الدين، وللعبد أحوال ثلاثة: الماضي والحاضر والمستقبل، أما الماضي فقد كان معدوماً محضاً كما قال: ﴿وَقَدْ خَلَقْتَكُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئاً﴾ [مريم: ٩] وكان ميتاً فأحياه الله تعالى كما قال: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْواتاً فَأَحْيَاكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] وكان جاهلاً فعلمه الله كما قال: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ [النحل: ٧٨] والعبد إنما انتقل من العدم إلى الوجود ومن الموت إلى الحياة ومن العجز إلى القدرة ومن الجهل إلى العلم لأجل أن الله تعالى كان قديماً أزلياً، فبقدرته الأولية وعلمه الأزلي أحدثه ونقله من العدم إلى الوجود، فهو إله لهذا المعنى، لأن الإله هو هو الله، ومعناه مخرج الأسماء من العدم، فهو إله بهذا المعنى، وأما الحال الحاضرة للعبد فحاجته شديدة؛ لأنه كلما كان معدوماً كان محتاجاً إلى الرب الرحيم الرحيم، أما لما دخل في الوجود انفتحت عليه أبواب الحاجات وحصلت عنده أسباب الضرورات فقال الله تعالى: أنا إله لأجل أني أخرجتك من العدم إلى الوجود، أما بعد أن صرت موجوداً فقد كثرت حاجاتك إلي فإنا رب رحمن رحيم، وأما الحال المستقبلية للعبد فهي حال ما بعد الموت والصفة المتعلقة بتلك الحالة هي قوله: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤] فصارت هذه الصفات الخمس من صفات الله تعالى متعلقة بهذه الأحوال الثلاثة للعبد، فظهر أن جميع مصالح العبد في الماضي والحاضر

والمستقبل لا يتم ولا يكمل إلا بالله وفضله وإحسانه، فلما كان الأمر كذلك وجب ألا يشتغل بعبادة شيء إلا بعبادة الله تعالى، واعلم أن العبودية ذلة ومهانة إلا أنه كلما كان المولى أشرف وأعلى كانت العبودية أهناً وأمرأ ولما كان الله تعالى أشرف الموجودات وأعلاها كانت عبوديته أولى من عبودية غيره، وأيضاً قدرة الله تعالى أعلى من قدرة غيره، وعلمه أكمل من علم غيره، ووجوده أفضل من وجود غيره، فوجب القطع بأن عبوديته أولى من عبودية غيره، فلهذا السبب قال في الفاتحة: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ أي نخصك بالعبادة وطلب الاستعانة، فقله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ يدل على أنه لا معبود إلا الله، ومتى كان الأمر كذلك ثبت أنه لا إله إلا الله، فقولك: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ يدل على التوحيد المحض الذي لا تكون للعبودية فيه إلا لله وحده حتى ينال العبد بها زين الدنيا والآخرة ولذلك قال في النظم: وزان رقى رقى أروال، واعلم أن العبودية لا تكون إلا بالتقوى، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢] وهو القيام بالواجب واجتناب المحارم، ونحوه: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦] يريد: بالغوا في التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئاً، قال ابن مسعود: حق تقاته: هو أن يطاع فلا يعصى، وأن يذكر فلا ينسى، وأن يشكر فلا يكفر، وروي مرفوعاً وقيل: هو ألا يخاف في الله لومة لائم، ويقول بالقسط ولو على نفسه أو ابنه أو أبيه، وقيل: لا يتقي الله عبد حق تقاته حتى يخزن لسانه وعنه ﷺ: «اعبد الله ولا تشرك به شيئاً، واعمل لله كأنك تراه، واعد نفسك في الموتى واذكر الله تعالى عند كل حجر وكل شجر، وإذا عملت سيئة فاعمل

بجنبها حسنة السر بالسر والعلانية بالعلانية» وقال ﷺ: «اعبد الله ولا تشرك به شيئاً وأقم الصلاة المكتوبة وأد الزكاة المفروضة، وحج واعتمر وصم رمضان وانظر ما تحب للناس أن يأتوه إليك فافعله. وما تكره أن يأتوه إليك فذرهم منه» وقال ﷺ: «اعبد الله كأنك تراه، واعد نفسك في الموتى، وإليك ودعوات المظلوم فلبتهن مجابات، وعليك بصلاة الغداة وصلاة العشاء فاشهدهما، لو تعلمون ما فيهما لأتيتموهما ولو حيوا» وقال ﷺ: «اعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وزل مع القرآن أينما زال، وأقبل الحق ممن جاء به من صغير أو كبير وإن كان بغيضاً بعيداً واردد الباطل على من جاء به من صغير أو كبير وإن كان حبيباً قريباً» وقال ﷺ: «اعبوا الرحمن، وأطعموا الطاعم، وأفشوا السلام تدخلوا الجنة بسلام» وقال ﷺ: «أعبد الناس لأكثرهم تلاوة للقرآن وأفضل للعبادة الدعاء» وقال ﷺ: «أفضل العبادة للفقه وأفضل الدين الورع» وقال ﷺ: «أفضل العبادة قراءة القرآن» وقال ﷺ: «أفضل العبادة لتنظار الفرج» وقال ﷺ: «العبادة في الهرج كهجرة إلي» يعنى بالهرج: القتل والفساد واختلاط الأمور، وقال ﷺ: «العبادة عشرة أجزاء: تسعة منها في الصمت والعاشر كسب اليد من الحلال» وقال ﷺ: «خير العبادة أخفها» وقال ﷺ: «قال الله عز وجل: يا ابن آدم إنك ما نكرتني شكرتني وما نسيتني كفرتني» وقال ﷺ: «قال الله عز وجل: أحب ما تعبد به عبي إلي النصيح لي» هذه الأحاديث كلها بين الجامع الصغير ورموز الحديث.

وممن تجب طاعته وامتنال أمره رسول الله ﷺ، بل لا مخلوق توازي طاعته وامتنال أمره رسول الله ﷺ كلتنا من كان لا لباً ولا أمأ ولا غيرهما؛ لأن طاعة الرسول هي طاعة الله، قال تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠] المعنى أن الرسول عليه الصلاة والسلام إنما يأمر وينهى بيانا وتبليفا عن الله، قاله الثعلبي، وفي الكشاف: لأنه لا يأمر إلا بما أمر الله به ولا ينهى إلا عما نهى الله عنه فكانت طاعته في امتثال ما أمر به والانتفاء عما نهى عنه طاعة الله وروي أنه قال: «من أحبني فقد أحب الله، ومن أطاعني فقد أطاع الله» فقال المنافقون: ألا تسمعون ما يقول هذا الرجل؟ لقد قارف الشرك وهو ينهى أن يعبد غير الله، ما يريد هذا الرجل إلا أن تتخذه رباً كما اتخذت النصراني عيسى، فنزلت، ولما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [الفتح: ١٠] لكده تأكيداً على طريق التخييل فقال: ﴿يُزِدُ اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠] يريد الله أن يد رسول الله ﷺ للتي تعلقو أيدي المبايعين هي يد الله، والله تعالى منزّه عن الجوارح وعن صفات الأجسام، إنما المعنى تقرير أن عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما، وقال تعالى حاثاً على اتباع النبي ﷺ في كل ما قال: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٣-٤] ويحتج بهذه الآية من لا يرى الاجتهاد للأنبياء وجاب^(١) بإذن الله تعالى إذ يسوغ لهم الاجتهاد وما يستند إليه كله وحياً لانطقاً عن الهوى، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا

(١) هكذا بالأصل ولعل فيه تصحيحاً.

الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرُسُلَهُ» [الأنفال: ٢٠] وقال: «وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرُّسُلَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» [آل عمران: ١٣٢] وقال: «وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا» [النور: ٥٤] وقال: «قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرُّسُلَ» [آل عمران: ٣٢] ومعنى أطيعوا الله والرسول: أطيعوا رسول الله لقوله تعالى: «مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ» [النساء: ٨٠] وقال: «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا» [الحشر: ٧] وقال: «وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ» [النساء: ٦٩] وقال: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ» [النساء: ٦٤] فجعل تعالى طاعة رسوله طاعته، وقرن طاعته بطاعته ووعد على ذلك بجزيل الثواب، وأوعد على مخالفته بسوء العقاب وأوجب امتثال أمره واجتناب نهيه، قال المفسرون والأئمة: طاعة الرسول في التزام سنته، والتسليم لما جاء به، وقالوا: وما أرسل الله من رسول إلا فرض طاعته على من أرسله إليه وقالوا: من يطع الرسول في سنته يطع الله في فرائضه، وسئل سهل بن عبد الله عن شرائع الإسلام فقال: وما آتاكم الرسول فخذوه، وقال السمرقندي: يقال: أطيعوا الله الشهادة له بالربوبية والنبي بالشهادة له بالنبوة، وما أخرج عياض بسنده عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ، وَمَنْ أَطَاعَ أَمِيرِي فَقَدْ أَطَاعَنِي، وَمَنْ عَصَى أَمِيرِي فَقَدْ عَصَانِي» فطاعة الرسول من طاعة الله إذ الله أمر بطاعته فطاعته امتثال لما أمر الله به وطاعة له، وقد حكى الله عن الكفار في دركات جهنم: «يَوْمَ تَقُفُّ أَرْجُلُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ» [الأحزاب: ٦٦] فتمنوا طاعته حيث لا ينفعهم التمني

وقال ﷺ: «إذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوا؛ وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم» وفي حديث أبي هريرة عنه ﷺ: «كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى، قالوا: ومن أبى؟ قال: من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبى» وفي الحديث الآخر الصحيح عنه ﷺ: «مثلني ومثل ما بعثني الله به كمثله رجل أتى قوماً فقال: يا قوم إني رأيت الجيش بعيني وإني أنا النذير العريان فالنجاة، فإطاعته طائفة من قومه فادلجوا فانطلقوا على مهلهم فتجاء، وكذبت طائفة منهم فأصبحوا مكانهم فصبحهم الجيش واجتاحهم، فذلك مثل من أطاعني واتبع ما جئت به ومثل من عصاني وكنب ما جئت به من الحق» وفي الحديث الآخر في مثله كمثله من بنى داراً وجعل فيها مائدة وبعث داعياً، فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المائدة، ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المائدة، فالدار: الجنة، والداعي: محمد، فمن أطاع محمداً فقد أطاع الله ومن عصى محمداً فقد عصى الله، ومحمد فرق بين الناس وأما وجوب اتباعه وامتنال سنته والافتداء بهديه فأمر مجمع عليه كتاباً وسنة وإجماعاً فقد قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [آل عمران: ٣١] وقال: ﴿فَأَمْنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٨] وقال: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْأَلُوا تَسْأِلاً﴾ [النساء: ٦٥] أي يتقلدون لحكمك، يقال: سلم واستسلم وأسلم إذا اتقاد وقال: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ

وَالْيَوْمَ الْآخِرُ» [الأحزاب: ٢١] وقال محمد بن علي الترمذي: الأسوة في الرسول الاقتداء به والاتباع لسنته وترك مخالفته في قول أو فعل، وقال سهل في قوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧] قال: بمتابعة السنة، فأمرهم تعالى بذلك ووعدهم الاهتداء باتباعه لأن الله أرسله بالهدى ودين للحق ليزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ويهديهم إلى صراط مستقيم، قاله في "الشفاء"، وفي "الفخر": الصراط المستقيم هو أن يكون الإنسان معرضاً عما سوى الله مقبلاً بكلية قلبه وفكره وذكره على الله، فقله تعالى: ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦] المراد: أن يهديه إلى الصراط المستقيم الموصوف بالصفة المذكورة، مثاله أن يصير بحيث لو أمر بذبح ولده لأطاع كما فعله إبراهيم عليه السلام، ولو أمر بأن يتفاد ليذبحه غيره لأطاع كما فعله إسماعيل عليه السلام، ولو أمر أن يرمي نفسه في البحر لأطاع كما فعل يونس عليه السلام، ولو أمر بأن يتلذذ لمن هو أعلم منه بعد بلوغه في المنصب أعلى الغياليات لأطاع كما فعل موسى مع الخضر عليهما السلام، ولو أمر بأن يصبر في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على القتل والتفريق نصفين لأطاع كما فعله يحيى بن زكريا عليهما السلام، فالمراد بقوله ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ هو الاقتداء بأنبياء الله في الصبر على الشدائد والثبات عند نزول البلاء، ولا شك أن هذا مقام شديد حائل؛ لأن أكثر الخلق لا طاقة لهم به إلا أنا نقول: أيها الناس لا تخافوا ولا تحزنوا؛ فإنه لا يضيق أمر في دين الله إلا لتسع؛ لأن في هذه الآية ما يدل على اليسر والسهولة؛ لأنه تعالى لم يقل: صراط الذين ضربوا وقتلوا، بل قال ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ

أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ) فَلَتَكُنْ نَبِيَّكَ عِنْدَ قِرَاءَةِ هَذِهِ الْآيَةِ أَنْ تَقُولَ: يَا إِلَهِي إِنْ بَعْضُ مَنْ تَقَدَّمَنِي ارْتَكَبَ الْكِبَائِرَ كَمَا ارْتَكَبْتُهَا، وَأَقْدَمَ عَلَيَّ الْمَعَاصِيَ كَمَا أَقْدَمْتَ عَلَيْهَا، ثُمَّ قَبْلَ مَوْتِهِ تَابَ وَأَنَابَ فَحَكَمْتَ لَهُ بِالنَّجَاةِ مِنَ النَّارِ وَالْفَوْزِ بِالْجَنَّةِ، فَهُوَ مِمَّنْ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ بَأَنْ وَفَّقْتَهُ لِلتَّوْبَةِ ثُمَّ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ بِأَنْ قَبِلْتَ تَوْبَتَهُ، فَأَنَا أَقُولُ: أَهْدِنَا إِلَى ذَلِكَ مِثْلَ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ طَلِباً لِمُرْتَبَةِ الْفَائِزِينَ، فَإِذَا وَجَدْتَهَا فَاطْلُبِ الْاِقْتِدَاءَ بِنَرَجَاتِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَهَذَا تَفْسِيرُ قَوْلِهِ ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ فِي "الْفَخْرِ الرَّازِيِّ"، وَفِيهِ: قَالَ بَعْضُهُمْ: الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ: الْإِسْلَامُ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: الْقُرْآنُ، وَهَذَا لَا يَصِحُّ لِأَنَّ قَوْلَهُ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ يَدُلُّ مِنَ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ: وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ كَانَ التَّقْدِيرُ: أَهْدِنَا صِرَاطَ مَنْ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ وَمِمَّنْ تَقَدَّمْنَا مِنَ الْأُمَمِ مَا كَانَ لَهُمُ الْقُرْآنُ وَالْإِسْلَامُ، وَإِذَا بَطُلَ ذَلِكَ ثَبَتَ أَنَّ الْمُرَادَ: أَهْدِنَا صِرَاطَ الْمُحَقِّقِينَ الْمُسْتَحَقِّينَ لِلْجَنَّةِ. (فَالْمُتَقَدِّمِينَ) الْأُولَى: فِي حَدِّ النِّعْمَةِ، وَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهَا، فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهَا عِبَارَةٌ عَنِ الْمُنْفَعَةِ الْمَفْعُولَةِ عَلَى جِهَةِ الْإِحْسَانِ إِلَى الْغَيْرِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: الْمُنْفَعَةُ الْحَسَنَةُ الْمَفْعُولَةُ عَلَى جِهَةِ الْإِحْسَانِ إِلَى الْغَيْرِ، قَالُوا: وَإِنَّمَا زِدْنَا هَذَا الْقَيْدَ لِأَنَّ النِّعْمَةَ يَسْتَحِقُّ بِهَا الشُّكْرَ، وَإِذَا كَانَتْ قَبِيحَةً لَا يَسْتَحِقُّ بِهَا الشُّكْرَ، وَفِي "الْقَامُوسِ": النِّعْمَةُ بِالْكَسْرِ: لِلْمَمْرَةِ وَالْيَدِ لِلْيَضَاءِ الصَّالِحَةِ (الثَّانِيَةِ) قَوْلُهُ: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ يَدُلُّ عَلَى إِمَامَةِ أَبِي بَكْرٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - لِأَنَّا ذَكَرْنَا أَنَّ تَقْدِيرَ الْآيَةِ: أَهْدِنَا صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ، وَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ بَيَّنَّ فِي آيَةٍ أُخْرَى أَنَّ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْهُمْ فَقَالَ: ﴿فَالْوَكَلُوكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ

وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النساء: ٦٩] ولاشك أن رأس الصديقين ورئيسهم أبو بكر الصديق - رضي الله عنه - فكان معنى الآية أن الله أمرنا أن نطلب الهداية التي كان عليها أبو بكر الصديق وسائر الصديقين، ولو كان أبو بكر ظالماً لما جاز الاقتداء به، فثبت بما ذكرناه دلالة هذه الآية على إمامة أبي بكر - رضي الله عنه - قال الفخر: بخ، ولنرجع إلى بقية كلام عياض في اتباع النبي عليه السلام قال في "الشفاء": ووعدهم محبته تعالى في الآية الأخرى ومغفرته إذا اتبعوه ^{في} وأثروه على أهوائهم وما تجنح إليه نفوسهم، وأن صحة إيمانهم بانقيادهم له ورضاهم بحكمه وترك الاعتراض عليه، وروي عن الحسن أن قوماً قالوا: يا رسول الله إنا نحب الله، فأنزل الله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾ [آل عمران: ٣١] وروي أن الآية نزلت في كعب بن الأشرف وغيره أنهم قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه ونحن أشد حباً لله، فأنزل الله الآية، وقال الزجاج: معناه: إن كنتم تحبون الله تقصّدون طاعته فافعلوا ما أمركم، إذ محبة العبد لله وللرسول طاعته لهما، ورضاء بما أمر، و محبة الله لهم عفوه عنهم وإتمامه عليهم برحمته، ويقال: الحب من الله عصمة وتوفيق، ومن العباد طاعة كما قال القائل:

تعصى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى في القياس بديع
لو كان حبك صادقاً لأطعته إن للمحب لمن يحب مطيع

وقد تقدم، ويقال: محبة العبد لله تعظيمه له وهيبته منه، ومحبة الله له: رحمته وإبرارته الجميل له، وتكون بمعنى مدحه وثنائه عليه، قال

التقشيري: فإذا كان بمعنى الرحمة والإرادة والمدح كان من صفات الذات، ويقدم قبل في ذكر المحبة غير هذا، وعن العرياض بن سارية في حديثه موعظة النبي ﷺ أنه قال: «فعلیکم بعنتي ومنة الخلفاء للراشدين المهيدين، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة - وفي حديث جابر معناه - وكل ضلالة في النار» وفي حديث أبي رافع عنه ﷺ: «لا ألفین أحدکم متکنا علی أریکته یأتیه الأمر من أمری مما أمرت به لو نهیت عنه فیقول: لا أدري، ما وجدنا فی کتاب الله اتبعناه» وفي حديث عائشة - رضي الله عنها -: «صنع رسول الله ﷺ شيئاً ترخص فيه، فتنزه عنه قوم، فبلغ ذلك النبي ﷺ، فحمد الله ثم قال: «ما یال قوم یتنزهون عن الشيء لصنعه؟ فوالله إني لأعلمکم بالله وأشدکم له خشية» وروي عنه ﷺ أنه قال: «القرآن صعب مستصعب علی من کرهه، وهو الحكم، فمن استمسک بحديثي وفهمه وحفظه جاء مع القرآن، ومن تهاون بالقرآن وحديثي خسر الدنيا والآخرة، أمرت لمتي أن يأخذوا بقولي ويطيعوا أمري ويتبعوا سنتي، فمن رضي بقولي فقد رضي بالقرآن، إن الله عز وجل قال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]» وقال ﷺ: «من اتكدى بي فهو مني ومن رغب عن سنتي فليس مني». وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «إن أحسن الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها» وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: قال النبي ﷺ: «ثلاثة فما سوى ذلك فهو فضل: آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة» وعن الحسن بن أبي الحسن

قال عليه السلام: «عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة»
وقال ﷺ: «إن الله يدخل العبد الجنة بالسنة تمسك بها» وعن أبي هريرة
عن النبي ﷺ قال: «التمسك بسنتي عند فساد أمتي له أجر مائة
شهيد» وقال ﷺ: «إن بني إسرائيل افترقوا على اثنتين وسبعين ملة
وإن أمتي تفترق على ثلاث وسبعين ملة كلها في النار إلا واحدة: قالوا
ومن هم يا رسول الله؟ قال: الذي أنا عليه اليوم وأصحابي» وعن أنس
قال ﷺ: «من أحيا سنتي فقد أحياي، ومن أحياني كان معي» وعن
عمر بن عوف المزني أن النبي ﷺ قال لبلال بن الحارث: «من أحيا
سنة من سنتي قد أميتت بعدي كان له من الأجر مثل من عمل بها من
غير أن ينقص من أجورهم شيئاً، ومن ابتدع بدعة ضلالة لا ترضي الله
ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزار
الناس شيئاً» (فرع) وأما ما ورد عن السلف والأئمة من اتباع سنته
والإقتداء بهديه وسيرته فمن ذلك أن رجلاً سأل عبد الله بن عمر فقال: يا
أبا عبد الرحمن إنا نجد صلاة الخوف وصلاة الحضر في القرآن ولا نجد
صلاة السفر، فقال ابن عمر: يا ابن أخي إن الله بعث إلينا محمداً ﷺ ولا
نعلم شيئاً، فإنا نفعل كما رأينا يفعل. وقال عمر بن عبد العزيز: من
رسول الله ﷺ وولاية الأمر بعده سنناً الأخذ بها تصديق لكتاب الله
واستعمال لطاعة الله وقوة على دين الله، ليس لأحد تغييرها ولا تبديلها
ولا نظر في رأي من خالفها. من اقتدى بها مهتد، ومن انتصر بها
منصور، ومن خالفها واتبع غير سبيل المؤمنين ولاه الله ما تولى وأصله
جهنم وساعت مصيراً. وقال الحسن بن أبي الحسن: عمل قليل في سنة

خير من عمل كثير في بدعة، وتقدم عنه أنه مرفوع، وقال ابن شهاب: بلغنا عن رجال من أهل العلم قالوا: الاعتصام بالسنة نجاة، وكتب عمر ابن الخطاب - رضي الله عنه - بتعلم السنة والفرائض وللحن - أي اللغة - وقال: إن ناماً يجادلونكم - يعني بالقرآن - فخنوهم بالسنة؛ فإن أصحاب السنة أعلم بكتاب الله، وفي خبره حين صلى بذئ الحليفة ركعتين فقال: أصنع كما رأيت رسول الله ﷺ يصنع، وعن علي - رضي الله عنه - حين قرن، فقال له عثمان - رضي الله عنه: ترى أنني أنهي الناس عنه وتفعله؟ قال: لم أكن أدع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقول أحد من الناس، وعنه: ألا إني لست بنبي ولا يوحى إليّ ونكني أعمل بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ ما استطعت. وكان ابن مسعود يقول: والقصد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة. وقال ابن عمر: صلاة السفر ركعتان، من خالف السنة كفر. وقال أبي بن كعب: عليكم بالسبيل والسنة، فإنه ما على الأرض من عبد على السبيل والسنة نكر الله ففاضت عيناه من خشية الله فيعذبه الله أبداً، وما على الأرض من عبد على السبيل والسنة ذكر الله في نفسه فاقشعر جلده من خشية الله إلا كان مثله كمثل شجرة قد يبس ورقها فهي كذلك إذا أصابتها ريح شديدة فتحات عنها ورقها إلا حط عنه خطاياها كما تحات عن الشجرة ورقها فإن اقتصاداً في سبيل وسنة خير من لجهاد في خلاف سبيل وسنة وانظروا أن يكون عملكم إن كان اجتهاداً واقتصاداً أن يكون على منهاج الأنبياء وسنتهم. وكتب بعض عمال عمر بن عبد العزيز إلى عمر بحال بلده وكثرة لصوصه هل يأخذهم بالظنة أو يحملهم على البينة وما جرت

به السنة؟ فكتب إليه عمر: خذهم بالبينة وما جرت عليه السنة، فإن نسيم يصلحهم للحق فلا أصلحهم الله. وعن عطاء في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النساء: ٥٩] أي: إلى كتاب الله وسنة رسول الله، وقال الثعالبي: ليس في سنة رسول الله ﷺ إلا اتباعها، وقال عمر - ونظر إلى للحجر الأسود: إنك حجر لا تنفع ولا تضر، ونولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك، ثم قبله، ورؤيتي عبد الله بن عمر - رضي الله عنه - يريد ناقته في مكان - أي يحبسها - فسئل، فقال: لا أدري، إلا أني رأيت رسول الله ﷺ فعله ففعلته، وقال أبو عثمان الحيري من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالحكمة، ومن أمر الهوى على نفسه نطق بالبدعة. وقال سهل التستري: أصول مذهبنا ثلاثة: الاقتداء بالنبي في الأخلاق والأفعال، والأكل من الحلال وإخلاص النية في جميع الأعمال. وجاء في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠] أنه الاقتداء برسول الله ﷺ (وحكي) أن أحمد ابن حنبل قال: كنت يوماً مع جماعة تجردوا ودخلوا الماء، واستعملت الحديث: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمنزر» ولم تجرد فرأيت تلك الليلة قائلاً يقول لي: يا أحمد أبشر، فإن الله قد غفر لك باستعمالك السنة وجعلك إماماً يقتدى بك، قلت: من أنت؟ قال: جبريل (فرع آخر) ومخالفة أمره وتبديل سنته ضلال وبدعة متوعد من الله عليها بالخذلان والعذاب، قال الله للعظيم: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣] وقال: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ

نُؤَلِّهِ مَا قَوْلِي» [النساء: ١١٥] وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ خرج إلى المفبرة وذكر الحديث في صفة أمته وقال: «فليذابن رجال عن حوضي كما يذاب البعير للضال فتأديهم ألا هلم، ألا هلم، ألا هلم، فيقال: إنهم بدلوا، فأقول: فسحقاً فسحقاً فسحقاً» وروى أنس أن النبي ﷺ قال: «من رغب عن سنتي فليس مني» وقال ﷺ: «من أدخل في أمرنا ما ليس منه فهو رد» وروى بن أبي رافع عن أبيه عن النبي ﷺ قال: «لا للفين أحدكم متكئاً على أريكته يأتيه الأمر من أمري بما أمرت به أو نهيت عنه فيقول: لا أدري، ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه» زاد في حديث المقدام: «ألا وإن ما حرم رسول الله مثل ما حرم الله» وقال ﷺ: «وجيء بكتاب في كتف، كفى بقوم حمقاً أو قال: ضللاً - أن يرغبوا عما جاء به نبيهم أو غير كتابهم، فنزلت: ﴿لَوْ كُنْ يَكْفِيهِمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُكَلِّمُ عَلَيْهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥١] الآية وقال ﷺ: «هلك المتنطعون» وقال أبو بكر الصديق - رضي الله عنه: لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يعمل به إلا عملت به أن لخشى أن تركت شيئاً من أمره أن أزيغ. قاله عياض في 'الشفاء' وفي ابن شامة أن أفعال العباد تنقسم إلى المعاصي والطاعات والمباحات، فما كان في نفسه معصية فلا يصير عبادة بالنية أصلاً، وأما الطاعات، فلا يصير أصلها طاعة إلا بالنية، قال ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى» وأما للمباحات فإنها تصير عبادة بحسن النية، فينبغي الاعتناء بهذا الفن، إذ به تصير جميع الحركات والسكنات عبادة.

وممن نجب طاعته وبروره الوالدان، قال تعالى: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [النساء: ٣٦] وقال تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا وَاخْفَضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا﴾ [الإسراء: ٢٣-٢٤] قوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾ أي: أمر أمراً مقطوعاً به، وقونه: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ أي: وأحسنوا بالوالدين إحساناً، أو: بأن تحسنوا إلى الوالدين إحساناً، ولقد بالغ سبحانه في التوصية بهما حيث افتتحها بأن شفع الإحسان إليهما بتوحيده ونظمهما في ملك القضاء بهما معاً، ثم ضيق الأمر في مراعاتهما حتى لم يرخص في أدنى كلمة تنفلت من المتضجر مع موجبات الضرر ومقتضياته، ومع أحوال لا يكاد يدخل صبر الإنسان معها في الاستطاعة، قاله في "الكشاف" وقال: فإن قلت: ما معنى "عندك"؟ قلت: هو أن يكبرا ويعجزا أو كانا كلاً على ولدهما لا كافل لهما غيره، فهما عنده في بيته وكنفه، وذلك أشق عليه وأشد احتمالاً وصبراً، وربما تولى منهما ما كانا يتوليان منه في حال الطفولة، فهو مأمور بأن يستعمل معهما وطأة الخلق ولين الجانب والاحتمال حتى لا يقول لهما إذا أضجره ما يستقدر منهما أو يستثقل من منوتتهما، لا يقول لهما أف، وهو صوت يدل على تضجر فضلاً عما يزيد عليه، وقرئ أف "بالحركات الثلاثة منوناً وغير منون، وقوله: ﴿وَلَا تَنْهَرْهُمَا﴾ أي: ولا تزجرهما عما يتعاطيانه مما لا يعجبك والنهي والنهر أخوان، وقل لهما بدل التأنيف والنهر قولاً كريماً جميلاً كما يقتضيه حسن الأدب

والنزول على المروءة، وقيل: وهو أن يقول: يا أبتاه يا أماه كما قال إبراهيم لأبيه: يا أبت مع كفره، ولا يدعوها بأسمائهما؛ فإنه من الجفاء وسوء الأدب وعادة الدعار أي الفساق والخبثاء، قالوا: ولا بأس به في غير وجهه كما قالت عائشة - رضي الله عنها: نحلني أبو بكر كذا قوله: ﴿وَاخْفُضْ لَهْمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ وقرئ بضم الذال وكسرهما، وجناح الذل فيه وجهان، أحدهما أن يكون المعنى اخفض لهما جناحك كما قال: ﴿وَاخْفُضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر: ٨٨] فأضافه إلى الذل كما أضيف حاتم إلى الجود على معنى: واخفض لهما جناحك الذليل أو النذل، وتقدم أن الذل يقال للرفق والرحمة، والثاني: أن تجعل لهما نفسك بمنزلة الذليل المقهور إكراما لهما، الأول من الكشف والثاني من الميراثي وقوله: ﴿مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ أي: من فرط رحمتك لهما وعطفك عليهما لكبرهما وافتقارهما اليوم إلى من كان أقدر خلق الله إليهما بالأمن، ولا تكتف برحمتك عليهما التي لا بقاء لها وادع الله بأن يرحمها رحمته الباقية، واجعل ذلك جزاء لرحمتها عليك في صغرك وتربيتهما لك كما قال تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا﴾ يجوز أن يكون التقدير: ارحمها مثل رحمة تربيتهما إياي صغيرا، أو يجوز أن يكون على تقدير: ارحمهما على ما ربيتني، قل في "الكشاف": فإن قلت: الاسترحام لهما إنما يصح إذا كنا مسلمين، قلت: وإذا كنا كافرين فله أن يسترحم لهما بشرط الإيمان وأن يدعو الله لهما بالهداية والإرشاد، ومن الناس من قال: كان الدعاء للكفار جائزا ثم نسخ، وسئل ابن عيينة عن الصدقة عن أنس قال: كل ذلك واصل إليه ولا شيء أنفع له من

الاستغفار، ولو كان شيء أفضل منه لأمركم به في الأبوين ولقد كرر الله سبحانه في كتابه الوصية بالوالدين، وعن النبي ﷺ: «رضا الله في رضا الوالدين، وسخطه في سخطهما» وروى: يفعل البار ما يشاء أن يفعل فلن يدخل النار، ويفعل العاق ما شاء أن يفعل فلن يدخل الجنة، وروى سعيد بن المسيب أن البار لا يموت ميتة سوء، وقال رجل لرسول الله ﷺ: إن أبوي بلغا من الكبر أن ألي منهما ما وليا مني في الصغر فهل قضيتهما؟ «قال: لا؛ فإنيهما كانا بفعلان ذلك وهما يحبان بقائك، وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتهما» وشكا رجل إلى رسول الله ﷺ لباه وأنه يأخذ ماله فدعا به، فإذا شيخ يتوكأ على عصا، فسأله فقال: إنه كان ضعيفاً وأنا قوي، وفقيراً وأنا غني، فكنت لا أمنعه شيئاً من مالي، واليوم أنا ضعيف وهو قوي، وأنا فقير وهو غني، ويبخل علي بماله، فبكى رسول الله ﷺ وقال: «ما من حجر ولا مدر يسمع هذا إلا بكى، ثم قال للولد: أنت ومالك لأبيك أنت ومالك لأبيك» وشكا إليه آخر سوء خلق أمه «فقال: لم تكن سينة الخلق حين حملتك تسعة أشهر، قال: إنها سينة الخلق، قال: لم تكن كذلك حين أرضعتك حولين، قال: إنها سينة الخلق، قال: لم تكن كذلك حين أسهرت لك ليلها وأظمت نهارها، قال: لقد جازيتها، قال: ما فعلت، قال: حجبت بها علي عاتقي، قال: ما جازيتها ولو طلقة» وعن ابن عمر أنه رأى رجلاً في الطواف يحمل أمه ويقول:

إني لها مطية لا تدع إذا الركاب نفرت لا تنفر

ما حملت وأرضعتي أكثر الله ربي ذو الجلال الأكبر

تظنني جزيتها يا ابن عمر؟ قال: لا ولو زفرة واحدة. وعنه عليه السلام «إياكم وعقوق الوالدين فإن الجنة توجد ريحها من مسيرة ألف عام ولا يجد ريحها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جار إزاره خيلاء: إن الكبرياء لله رب العالمين» وقال الفقهاء: لا يذهب بأبيه إلى البيعة، وإذا بعث إليه منها ليحملة فعل ولا يناوله الخمر، ولا يأخذ الإناء منه إذا شربها، وعن أبي يوسف: إذا أمره أن يوقد تحت قدرة وفيها لحم الخنزير أوقد. وعن حنيفة أنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في قتل أبيه وهو في صف المشركين، فقال: دعه يليه غيرك. وسئل الفضيل ابن عياض عن بر الوالدين فقال: ألا تقوم في خدمتهما عن كسل. وسئل بعضهم فقال: ألا ترفع صوتك عليهما ولا تنظر شزاراً إليهما ولا يرياً منك مخالفة في ظاهر ولا باطن وأن تترحم عليهما ما عاشا، وتدعو لهما إذا ماتا، وتقوم بخدمة أودائهما من بعدهما، فمن النبي ﷺ أن من أبر البر أن يصل الرجل أهل ود أبيه، ثم إنه تعالى أعقب الآية المتقدمة بقوله: ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نَفْسِكُمْ﴾ [الإسراء: ٢٥] أي: بما في ضمائركم من قصد البر إلى الوالدين واعتقاد ما يجب لهما من التوقير، وقال: ﴿إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ﴾ [الإسراء: ٢٥] أي قاصدين الصلاح والبر ثم فرطت منكم في حال الغضب وعند حرج الصدور ما لا يخلو منه البشر أو لحماية الإسلام هبة تؤدي إلى أذاهما ثم ألبتم إلى الله واستغفرتهم ﴿فَلْيَسَّرْ لَنَا﴾ [التوابع] أي للتوابع (غفوراً) أي سائر الذنوب في الدنيا غير مؤاخذ بها في الآخرة، وعن سعيد بن جببر: هي في البادرة تكون من الرجل إلى أبيه لا يريد بذلك إلا الخير، وعن سعيد بن المسيب: الأبواب: الرجل

كلما أذنب بادر بالتوبة، ويجوز يكون هذا عاماً لكل من فرطت منه جناية ثم تاب منها، ويندرج تحته الجنائي على أبويه القاتل من جنايته لوروده على أثره، وعقد "كشف الغمة" فصلاً لوجوب بر الوالدين وصلتهما وبر أصدقائهما من بعدهما، وفيه: وكان عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - يقول: «قلت: يا رسول الله أي الأعمال أحب إلى الله تعالى؟ قال: للصلاة لوقتها، قلت: ثم أي؟ قال: بر الوالدين، قلت: ثم أي؟ قال: الجهاد في سبيل الله» وكان ﷺ إذا جاءه شخص يريد الجهاد يقول له: هل لك والدان؟ فإن كانا موجودين قال: فيهما فجاهد. وجاء رجل آخر فقال له: ألك أم؟ قال: نعم، قال: ألزم رجل أمك فثم الجنة، وجاء رجل فقال: ما حق الوالدين يا رسول الله؟ «قال: هما جنتك ونارك»، وكان ﷺ يقول: «الوالدان أوسط أبواب الجنة فإن شئت فضع ذاك الباب أو احفظه» وكان ﷺ يقول: «من سره أن يمد له في عمره ويزاد له في رزقه فليبر ولديه وليصل رحمه» وكان ابن عمر - رضي الله عنهما - يقول: كانت تحتي امرأة أحبها، وكان عمر يكرهها، فأمرني أن أطلقها فأبيت فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال: «يا عبد الله طلق امرأتك وأطع أباك» وكان ﷺ يقول: «إن الرجل ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه، ولا يرد القضاء إلا الدعاء، ولا يزيد في العمر إلا البر» وكان ﷺ يقول: «بروا آباءكم تبركم أبناؤكم، وعفوا عن نساء الناس تعف نساؤكم» وكان ابن عباس - رضي الله عنه - يقول: إنما سُمِّي الأبرار أبراراً لأنهم برّوا الآباء والأمهات. وكما أن لوالدك عليك حقاً فكذلك لولدك، وكان أبو هريرة - رضي الله عنه - يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «رغم أنفسه، ثم

رغم، فقلت: يا رسول الله من هو؟ فقال: من أدرك والديه عنده أو أحدهما ثم لم يدخل بهما الجنة» وفي رواية «من أدرك والديه أو أحدهما فلم يبرهما دخل النار» وجاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: «يا رسول الله من أحق الناس بصحابتي؟ قال: أمك قال: ثم من؟ قال: أمك قال: ثم من؟ قال: أمك قال: ثم من؟ قال: أمك قال: وكان ﷺ يقول: «رضا الرب تبارك وتعالى في رضا للوالدين، وسخط الرب تارك وتعالى في سخطهما» وتقدم نحوه، وكان ﷺ يقول: «ما من ولد بار بوالديه ينظر إليهما نظر رحمة إلا كتب الله تعالى له بكل نظرة رحمة حجة مبرورة قالوا: يا رسول الله وإن نظر كل يوم مائة مرة؟ قال: نعم الله أكثر وأطيب» قال ابن عباس - رضي الله عنهما: «جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إني أذنب ذنبا عظيما فهل لي من توبة؟ فقال: أما لك من أم؟ قال: لا، قال: فهل لك من خالة؟ قال: نعم، قال: فبرها» وجاء آخر فقال: «يا رسول الله هل بقي من بر أبي شيء أبرهما به بعد موتهما؟ فقال: نعم، الصلاة عليهما، والاستغفار لهما، وإنجاز وعدهما من بعدهما، وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما وإكرام أصدقائهما» وكان ﷺ يقول: «إن أبر البرصلة الولد أهل ود أبيه» وكان ابن عمر - رضي الله عنهما - يقول: إن بر والدك أن تفعل مع أصحابهما من بعدهما ما كانا يفعلان معهم في حياتهم. وربما كان - رضي الله عنه - يقوم لبعض الأعراب ويخدمهم، فيقول له الناس: إن هؤلاء أعراب يرضون باليسير من ذلك، فيقول: إنهم كانوا يأتون إلى عمر في حياته. وجاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني طلبت من ولدي شيئا

فمنعني إياه، فأرسل النبي ﷺ خلف الولد فجاء فوعظه ﷺ ثم قال له: «أنت ومالك لأبيك» والله أعلم، وتقدم نحوه، وعقد أيضاً «كشف الغمة» فصلاً في عقوق الوالدين، وفيه: وكان رسول الله ﷺ يقول: «الأكبر من الإخوة بمنزلة الأب» وكان رسول الله ﷺ يقول: «إن الله تعالى حرم عليكم عقوق الأمهات ومنع وهات، وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال» وكان ﷺ يقول: «ألا أتبينكم بأكبر الكبائر؟ قلها ثلاثاً قالوا: بلى يا رسول الله، قال: الإشراف بالله، وعقوق الوالدين، وقيل النفس، واليمين الغموس، وشهادة الزور»، وكان ﷺ يقول: «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: العاق لوالديه ومدمن الخمر والمنان بما أعطى» وفي رواية: «ثلاثة لا يدخلون الجنة ولا يشمون ريحها، وإن ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام، العاق لوالديه والديوث والرجلة من النساء، فقال رجل: يا رسول الله ما الديوث؟ قال: الذي يقر الخبيث في أهله» وكان ﷺ يقول كثيراً: «إراح ريح الجنة من مسيرة خمسمائة عام، والله لا يجد ريحها منان بعمله ولا عاق لوالديه ولا مدمن خمر» وكان ﷺ يقول: «ثلاثة لا يقبل الله منهم صرفاً ولا عدلاً - يعني فرضاً ولا نفلاً - العاق، والمنان، والكذاب بالفقر» وكان ﷺ يقول: «ثلاثة لا ينفع معهم عمل: الشريك بالله وعقوق الوالدين، والفرار من الزحف» وكان ﷺ يقول: «وإن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه، قيل: يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه؟ قال: يسب الرجل أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه»

وجاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: «يا رسول الله شهدت أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله، وصليت الخمس، وأديت زكاة أموالي، وصمت رمضان، فقال رسول الله ﷺ: من مات على ذلك كان مع النبيين والصديقين والشهداء يوم القيامة هكذا - ونصب أصبعيه - ما لم تعق والدك» وكان ﷺ يقول: «لا تعق والدك وإن أمراك أن تخرج من أهلك ومالك» وكان ﷺ يقول: «أيها الناس اتقوا الله وصلوا أرحامكم؛ فإنه ليس من ثواب أسرع من صلة الرحم، وإياكم والبغي فإن ليس من عقوبة أسرع من عقوبة البغي، وإياكم وعقوق الوالدين فإن ربح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام والله لا يجدها على ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جار لإزاره خيلاء، إنما للكبرياء الله رب العالمين والكنب في كلمة إثم إلا ما نفعت به مؤمناً أو دافعت به عن دين الله» وكان ﷺ يقول: «ملعون من عقى والده» وكان ﷺ يقول: «كل الذنوب يؤخر الله منها ما شاء إلى يوم القيامة إلا عقوق الوالدين، فإن الله تعالى يجعله لصاحبه في الحياة قبل للممات» وكان العوام بن حوشب - رضي الله عنه - يقول: جرت مرة حياً من أحياء العرب وإلى جانب ذلك الحي مقبرة فلما كان بعد العصر انشق منها قبر فخرج رجل رأسه رأس حمار وجسده جسد إنسان، فنهق ثلاث نهقات، ثم انطبق عليه القبر، فإذا عجوز تنزل شعراً وصوفاً فقالت لي امرأة: ترى هذه العجوز؟ فقلت: مالها؟ قالت: تلك أم هذا، قلت: وما كان من قصته؟ قالت: كان يشرب الخمر فإذا راح تقول: له أمه: يا بني اتق الله، إلى متى تشرب هذا الخمر؟ فيقول لها: إنما أنت تهقين كما ينهق الحمار، قالت: فمات بعد العصر، قالت:

فهو ينشق عنه القبر بعد العصر كل يوم ينهق ثلاث نهقات ثم ينطبق عليه القبر والله أعلم، أمـ. كلام كشف الغمة برمته - أي بجملته.

وممن تجب طاعته وبروره العلماء؛ وذلك لأن العلماء ورثة الأنبياء وهم لله على الخلق الأمناء، قال ﷺ: «العلماء أمناء الله عن خلقه» وقال ﷺ: «العلماء ورثة الأنبياء يحبهم أهل السماء ويستغفر لهم الحيثان في البحر إذا ماتوا إلى يوم القيامة» وقال ﷺ: «العلماء أمناء الرسل ما لم يخاطبوا للسلطان ويدخلوا الدنيا، فإذا خالطوا السلطان ودخلوا الدنيا فقد خاتوا للرسل فاحذروهم» وقال ﷺ: «العلماء أمناء أمتي» وقال ﷺ: «العلماء مصاييح الأرض وخلفاء الأنبياء وورثتي وورثة الأنبياء» وقال ﷺ: «العلماء قادة والمتقون سادة ومجالستهم زيادة» وقال ﷺ: «العلم^(١) ثلاثة: رجل عاش بعلمه وعاش به الناس، ورجل عاش الناس بعلمه وأهلك نفسه، ورجل عاش بعلمه ولم يعيش به غيره» والمعنى أن الأول علم وعلم غيره، والثاني علم فعمل الناس بعلمه، ولم يعمل بما علم، والثالث عمل بعلمه ولم يعلمه وقال ﷺ: «إن أهل الجنة ليحتاجون إلى العلماء في الجنة وذلك أنهم يزورون الله في كل جمعة، فيقول لهم: تمنوا علي ما شئتم، فيلتفتون إلى العلماء فيقولون: ماذا نتمنى على ربنا؟ فيقولون: تمنوا عليه كذا وكذا، فهم يحتاجون إليهم في الجنة كما يحتاجون لهم في الدنيا» ولكن ليتعوذ المرء من أن يكون من علماء السوء لقوله ﷺ: «إن في جهنم

رحى تطحن علماء السوء طحنًا» وقال ﷺ: «إن في جهنم رحى تطحن جبابرة العلماء» وقال ﷺ: «إن في جهنم أرحية تدور بالطماء، يشرف عليهم من كان عرفهم في الدنيا فيقولون: ما صيركم إلى هذا وإنما كنا نتعلم منكم؟ فيقولون: إنا كنا نأمركم بأمر ونخالفكم إلى غيره». اهـ. وذلك لأن العلماء إنما قالوا: خير الدنيا والآخرة باتباع العلم وأما إذا لم يتبعوه فهو حجة عليهم، كلام مضيع، قال الشاعر:

حياة بلا علم حياة نميمة وعلم بلا تقوى كلام مضيع

وقال ﷺ: «العلم علمان، فعلم ثابت في القلب فذلك العلم نافع وعلم في اللسان فذلك حجة الله على عبادة» ومما ورد في العلم: قال ﷺ: «العلم خزان ومفتاحها السؤال، فاسألوا برحمتكم الله؛ فإنه يؤجر فيه أربعة: للسائل والمعلم والمستمع والمحب لهم» وقال ﷺ: «العلم خير من العمل، وملاك الدين الورع، والعالم من يعمل بالعلم وإن كان قليلا» وقال ﷺ: «العلم أفضل من العبادة، وملاك الدين الورع» وقال ﷺ: «العلم أفضل من العمل، وخير الأعمال أوسطها ودين الله تعالى بين القاسي والغالي، والحسنة بين السيئتين لا ينالها إلا بالله، وشر السير الحقيقة» وهي السفر بالمشقة يقال: حقق في سفر إذا كان في شدة رعب، وقيل: السير في أول الليل، وقد نهى عنه، وقال ﷺ: «العلم دين والصلاة دين فانظروا ممن تأخون هذا العلم وكيف تصلون هذه الصلاة وتكم تسألون يوم القيامة» وقال ﷺ: «العلم خليل المؤمن، والعقل

دليله، والعمر هيمته^(١)، والعلم وزيره، والصبر أمير جنوده، والرفق والده، واللين أخوه» وقال ﷺ: «العلم حياة الإسلام وعماد الإيمان، ومن علم علماً نمي الله له أجره إلى يوم القيامة، ومن تعلم علماً فعمل به كان حقاً على الله أن يعلمه ما لم يكن يعلمه» قوله: «أنمي» من النمو بمعنى الزيادة والربح وقال ﷺ: «للعلم ميراثي وميراث الأنبياء قبلي فمن كان يرثني فهو معي في الجنة» وقال ﷺ: «العلم لا يحل منعه» وقال ﷺ: «المتقون سادة العلماء والفقهاء قادة أخذ عليهم أداء موثيق العلم، والجلوس إليهم بركة، والنظر إليهم نور» وقال ﷺ: «المتقون سادة والفقهاء قادة والجلوس إليهم زيادة، وعالم ينتفع بعلمه أفضل من ألف عابد» وقال ﷺ: «أفضل العبادة طلب العلم» وقال ﷺ: «يؤتى بمداد طائب العلم يوم القيامة ودم الشهداء فيوزنان ولا يفضل هذا على هذا ولا هذا على هذا» وقال ﷺ لأصحابه: «إنكم قد أصبحتم في زمان كثير فقهاؤه قليل خطباؤه قليل سؤاله كثير معطوه، العمل فيه خير من العلم وسيأتي عليكم زمان قليل فقهاؤه كثير سؤاله قليل معطود العلم فيه خير من العمل»، وقال ﷺ: «إنكم في زمان علمواؤه كثير خطباؤه قليل من ترك فيه عشر ما يعلم هو، وسيأتي علي للناس زمان يقل علمواؤه ويكثر خطباؤه من تمسك فيه بعشر ما يعلم نجا» وقال ﷺ: «إنما العلم بالتعلم، وإنما الحلم بالتحلم، ومن يتبع الخير يعطه، ومن يتق الشر يوقه»، وقال ﷺ: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه

(١) هكذا بالأصل.

تحريف الغالين واتحبال المبطلين وتأويل الجاهلين»، وقال ﷺ: «يبعث العالم والعابد، فيقال للعابد: ادخل الجنة، ويقال للعالم: اثبت حتى تشفع للناس بما أحسنت أدبهم»، وقال ﷺ: «لا تؤمّع المجالس إلا لثلاثة: لذي سن لسنه، وعلم لعلمه، ولذي سلطان لسلطانه»، وقال ﷺ: «لا ينبغي للعالم أن يسكت على علمه، ولا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله»، قال الله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأنبياء: ٧]، وقال ﷺ: «لا ينبغي للرجل أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يكون فيه خصال ثلاث: رفيق بما يأمر، رفيق بما ينهى، عالم فيما يأمر، عالم فيما ينهى، عدل فيما ينهى» وقال ﷺ: «يتقارب الزمان ويقبض العلم ويلقى الشح وتظهر الفتن ويكثر الهرج، قيل: وما الهرج يا رسول الله؟ قال: القتل» وقال ﷺ: «يخرج في آخر للزمان قوم رؤساء جهال يفتنون الناس فيضلّون ويضلّون»، وقال ﷺ: «يرفع الله بهذا العلم أقواماً فيجعلهم قادة يقتدى بهم في الخير ويقتص آثارهم وترمق أعمارهم وترغب للملائكة في خلقهم وبأجنتها تمسحهم» وقال ﷺ: «عالم ينتفع بعلمه خير من ألف عابد» وقال ﷺ: «علم الباطن سر من أسرار الله تعالى وحكم من حكم الله يقنفه في قلوب من يشاء من عباده» وقال ﷺ: «تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن ينفعكم الله بالعلم حتى تعملوا بما تعلمون» وقال ﷺ: «تعلموا العلم، وتعلموا للعلم السكينة والوقار، وتواضعوا لمن تعلمون منه» وقال ﷺ: «تعلموا للعلم قبل أن يرفع؛ فإن أحدم لا يدري متى يفتقر إلى ما عنده، وعليكم بالعلم وإياكم

والتطعم والتبدع والتعق وعليك بالعقيق» وقال ﷺ: «تعلموا العلم؛ فإن تطعيمه لله خشية، وطلبه عبادة، ومذاكرته تسبيح، والبحث عنه جهاد» وزاد بعض الروايات: «وتطعيمه لمن لا يعطيه صدقه، وبذله لأهله قرابة لأنه معالم الحلال والحرام، ومنار سبيل الجنة، والأئیس في الوحشة والصاحب في الوحدة، والمحدث في الخلوة، والسليل على السراء والضراء، والسلاح على الأعداء، والزين عند الأخلاء، والقرب عند الغرباء، يرفع الله به قوماً فيجعلهم في الجنة قلاة» وقال ﷺ: «تعلموا العلم ما شئتم فولله لا تؤجروا بجمع العلم حتى تعلموا» وقال ﷺ: «تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم ثم انتهوا، وتعلموا من النجوم ما العربية ما تعرفون به كتاب الله ثم انتهوا، وتعلموا من النجوم ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر ثم انتهوا» (واعلم) أن أشرف العلوم وأجلها وأكثرها نفعاً وأفضلها كتاب الله للقرآن العظيم، ويتلوه حديث نبيه الكريم ﷺ مع أزكى التسليم وما يعربان به، والفقہ في الدين ثم ما من علم يكون وسيلة للقرب من الله إلا هو داخل في ذلك الحث على التعليم ومما ورد في الحث على القرآن قوله ﷺ: «تعلموا القرآن واتلوه فإن الله جازيكم على تلاوته بكل حرف عشر حسنة، أما إني لا أقول ألم حرف ولكن الألف حرف واللام حرف والميم حرف» وقال ﷺ: «تعلموا القرآن وعلموه الناس، وتعلموا الفرائض وعلموها الناس، فبني لمرؤ مقبوض، وإن العلم سيقبض، وتظهر الفتن حتى يختلف الإنسان في الفريضة لا يجدان من يقضي بينهما» وقال ﷺ: «تعلموا القرآن وقرعوه وارقنوا، فإن مثل القرآن لمن تعلمه فقراءه وقام به كمثل جراب

محشو مسكاً يفوح ريحه في كل مكان، ومثل من تطعمه فيرقد وهو في جوفه كمثل جراب وكى على منك» وقال ﷺ: «تعلموا كتاب الله اقتنوه وتعاودوه وتغنوا به فولذي نفس محمد بيده لهو أشد تقصيا من صدور الرجال من في المخاض للعقل^(١)» وقال ﷺ: «تعلموا القرآن وأسألوا به الجنة قبل أن يتعلمه قوم يسألون به الدنيا؛ فإن القرآن يتعلمه ثلاثة نفر: رجل يباهي به، ورجل يستأكل به، ورجل يقرأه لله» وقال ﷺ: «تعلموا القرآن وقرعوه وقرعوا منه ما تيسر فولذي نفس محمد بيده لهو أشد تقصيا من الإبل للمعقلة، واعلموا أن من قرأ خمسين آية في ليلة لم يكتب من الغافلين، ومن قرأ مائة في ليلة لم يكتب من القاتطين ومن قرأ بمائتي آية في ليلة لم يحاجه القرآن تلك الليلة، ومن قرأ بخمسمائة آية في ليلة إلى ألف آية أصبح وله قنطار من الجنة» الفنتار بالكسر مائة وعشرون رطلا، وقيل: مائتان وألف أوقية وسبعون ديناراً وقال ﷺ: «تعلموا للقرآن والتمسوا غرائبه، وغرائبه: فرائضه وفرائضه: حدوده، وحدوده: حلال وحرام وحكم ومتشابهه وأمثال، فأحلوا حلاله، وحرّموا حرامه، واعملوا بحكمه، وآمنوا بمتشابهه، واعتبروا بأمثاله» وقال ﷺ: «تعلموا الرمي والقرآن، وخير ساعات المؤمن حين يذكر الله عز وجل» وقال ﷺ: «تعلموا اليقين كما تعلموا القرآن حتى ترفعوه فإني أتطعمه» وقال ﷺ: «القرآن غنى لا فقر بعده ولا غنى دونه» وقال ﷺ: «القرآن ألف ألف حرف وعشرين ألف حرف، فمن

(١) هكذا في الأصل، ولعله خطأ، أم. مصححه.

قرأه صابراً محتسباً فله بكل حرف زوجة من الحور العين»، وقال ﷺ: «القرآن هو الدواء» وقال ﷺ: «القرآن شافع مشفع وعال مُصَدِّق، من جعله أمامه قاده إلى الجنة، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار» وقال ﷺ: «القرآن كلام الله عز وجل، فليجل صاحب القرآن ربه عن إتيان محارمه» وقال ﷺ: «القرآن صعب مستصعب على من كرهه، ميسر على من تبعه وهو الحكم، وحديثي صعب مستصعب وهو الحكم، فمن استمسك بحديثي وفهمه وحفظه جاء مع القرآن، ومن تهاون بالقرآن وحديثي خسر الدنيا والآخرة» وقال ﷺ: «القرآن أحب إلى الله من السموات والأرض ومن فيهن» وقال ﷺ: «القرآن يقرأ على سبعة أحرف فلا تماروا في القرآن؛ فإن المراء في القرآن كفر» وقال ﷺ: «القرآن هو النور المبين وللنكر الحكيم وللصراط المستقيم» وقال ﷺ: «القرآن عرفاء أهل الجنة» ومما ورد في مدح العالم أيضاً ما قاله ﷺ: «العالم أمين الله في الأرض» وقال ﷺ: «العالم سلطان الله في الأرض فمن وقع فيه فقد هلك» وقال ﷺ: «العالم والمتطم شريكان في الأجر وسائر الناس لا خير فيهم» وقال ﷺ: «العالم والعلم والعمل في الجنة فإذا لم يعمل للعالم بما يعلم كان العلم والعمل في الجنة والعالم في النار» وقال ﷺ: «العالم إذا أراد بعلمه وجه الله هابه كل شيء، وإذا أراد به أن يكثر الكنوز هاب من كل شيء» وقال ﷺ: «العالم عالمان: عالم طلب بعلمه الله لم يأخذ عليه طمعا ولم يشتر به ثمنا، وعالم طلب لعلمه الدنيا واشترى به ثمنا وأخذ عليه طمعا، بخل به على عباد الله

يلجمه الله يوم القيامة بلجلم من نار فينادي عليه ملك من الملائكة: ألا إن هذا فلان ابن فلان أتاه الله في دار الدنيا علماً فاشترى به ثمناً وأخذ عليه طمعاً فلا يزال ينادي عليه حتى يفرغ من الناس ثم يصنع الله به ما أحب» وقال ﷺ: «العالم بغير عمل كالمصباح يحرق نفسه ويضيء للناس» أعوذ بالله، كل هذا الأحاديث المتقدمة من «راموز الحديث» والجامع الصغير وفي تفسير الأصول: وعن أبي أمامة - رضي الله عنه - قال: نكر لرسول الله ﷺ رجلان عالم وعابد فقال: «فضل العالم على العابد كفضلي على أمتاكم» وفي رواية: ثم قال: «إن الله تعالى وملائكته وأهل السموات وأهل الأرض حتى النملة في جحرها والحيتان في البحر يصلون على معلم للناس الخير» وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد» وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: سئل النبي ﷺ: «أي الناس أكرم عند الله تعالى؟ قال: أكرمهم عند الله أتقاهم، قالوا: ليس عن هذا نسألك، قال: فيوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله، قالوا: ليس عن هذا نسألك، قال: فمن معادن العرب تسألوني؟ قالوا: نعم، قال: فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا» وعن علي - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «نعم الرجل الفقيه في الدين إن احتجج إليه نفع، وإن استغني عنه أغنى نفسه» وعن أبي الدرداء - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من سلك طريقاً يطلب به علماً سلك به طريقاً من طرق الجنة، وإن الملائكة

لتضع أجنحتها رضى لطلاب العلم، وإن العالم ليستغفر له من في
السموات ومن في الأرض، والحيتان في جوف الماء، وإن فضل العالم
على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب، وإن العلماء
ورثة الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهما ولكن ورثوا العلم، فمن أخذ
به أخذ بحظ وافر» وقال ﷺ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين»
وقال ﷺ: «من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع» وقال
ﷺ: «من طلب العلم كان كفارة لما مضى» وقال ﷺ: «تعلموا العلم قبل
الظن» يعني: قبل الذين يتكلمون بالظن، وقال ﷺ: «تعلموا الفرائض
والقرآن وعلوم الناس فإني مقبوض - وزاد رزين - فإن مثل العالم
الذي لا يعلم الفرائض كمثل البرنس الذي لا رأس له» وقال ﷺ: «من
سنل عن علم فكتمه ألجم بلجام من نار» وقال ﷺ: «والله لأن يهدى
بهذا رجل واحد خير لك من حمر النعم» وقال ﷺ لأصحابه: «إن
الناس لكم تبع وإن رجالاً يأتونكم من أقطار الأرض يتفقهون في الدين
فإذا أتوكم استوصوا بهم خيراً» وقال ﷺ: «نضر الله امرأ سمع منا
شيئاً فبلغه كما سمعه، فرب مبلغ أوعى من سامع» نضر الله امرأ
بتخفيف الضاد وتشديد ما معناه: حسنه وجمله وقال ﷺ: «بلغوا عني ولو
آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ
مقعه من النار»، قوله: حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج ليس فيه
إباحة الكذب في الأخبار عنهم ورفع الإثم عن نقل عنهم، ولكن معناه
الرخصة في الحديث عنهم على معنى البلاغ وإن لم يتحقق ذلك نقل
الإسناد لأنه أمر تغر ولبعد المسافة وطول المدة، واعلم أن العلم حيثما

تكرر في الكتاب العزيز. أو في السنة إنما المراد به العلم النافع الذي تقارنه الخشية وتكتفه المخافة، قال الله سبحانه: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨] فبين أن الخشية تلازم العلم، وفهم من هذا أن العلماء إنما هم أهل الخشية والإفلا، وقد عقد "كشف الغمة" باباً في فضل العلم والعلماء والمتعلمين وفيه بضعة وعشرون حديثاً بعضها تقدم والبعض يكفي عنه ما تقدم لمن أراد الله به الخير، والحاصل أن العلم أفضل الأعمال، واتباع العلماء وتوقيرهم وتبجيلهم أحسن الأفعال، وممن يجب توقيره وتبجيله ولادة أمور المسلمين لاسيما السلطان، قال ﷺ: «السلطان ظل الله في الأرض فمن أكرمه أكرمه الله ومن أهانه أهانه الله» وقال ﷺ: «السلطان ظل الله ورمحه في الأرض، فمن نصحه ودعا له اهتدى، ومن دعا عليه ولم ينصحه ضل» وقال ﷺ: «السلطان ظل الله في الأرض، فإذا دخل أحدكم بلداً ليس فيه سلطان فلا يقم به» وقال ﷺ: «السلطان العادل المتواضع ظل الله ورمحه في الأرض ويرفع للوالي العادل المتواضع في كل يوم ليلة عمل مستين صديقاً كلهم عابد مجتهد» وقال ﷺ: «السلطان ظل الله في الأرض يأوي إليه كل مظلوم من عباده، فإذا عدل كان له الأجر وعلى الرعية الشكر، وإذا جار كان عليه الإصر وعلى الرعية الصبر، وإذا جارت للولادة قحطت السماء، وإذا منعت الزكاة هلك المواشي، وإذا ظهر الزنا ظهر الفقر والمسكنة، وإذا أخفرت أهل الذمة أديل الكفر» الإدالة: الغلبة والقهر يقال: اللهم أدلني على فلان أي انصبرني واغلبني عليه، والمعنى: صارت الدولة لهم، وقال ﷺ: «السلطان ظل الله في الأرض يأوي إليه

الضعيف، وبه ينتصر المظلوم، ومن أكرم سلطان الله في الدنيا أكرمه الله يوم القيامة» ومعنى ظل الله أنه يرفع الأذى عن الناس كما يرفع انظر لأذى حر الشمس (وأما المسألة الثانية) المرهبة التي هي إحدى مسائل البيت التي اشتمل عليها فهي تحذيره من المعاصي وأهلها.

ودار ران وأوزار. نوي: نل أدار. يعني أن دار أهل المعاصي أنفسهم يدوران حول كونهما نوي نل لما يرجع إليه أهل المعاصي من خراب الديار بالفقر والغلبة وحشمة الدنيا وغلاب الآخرة، وإمضاء الدل إلى الدار مجاز على حد: ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢] أي أهل القرية لأن الدل إنما هو لأهلها وينالها ما ينالهم، واعلم أن الأوزار التي هي الذنوب على قسمين: كبائر وصغائر، والكبيرة والصغيرة إنما وصفتا بالكبر والصغر بإضافتهما إما إلى طاعة أو معصية أو ثواب فاعلها وأعطي لعباده فضلاً منه كراء بتكفير الصغائر بسبب اجتباب الكبائر قال تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [النساء: ٣١] وأعطي كراء أعظم من ذلك وهو قبول التوبة ومحو السيئات بسببها، بل تبدل السيئات حسنات، فالتكفير إمطة المستحق من العقاب بثواب أزيد وبتوبة، والإحباط نقيضه، وهو إمطة الثواب المستحق بعقاب أزيد أو بندم على الطاعة، وإبدال السيئات حسنات أنه يحوها بالتوبة ويثبت مكانها الحسنات الإيمان والطاعة والتقوى، وقيل: يبدلهم بالشرك إيماناً، ويقتل المسلمين قتل للمشركين، وبالزنى عفة وإحصاناً، وعن علي - رضي الله عنه: الكبائر سبع: الشرك والقتل

والقذف والزنى وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف والتغرب بعد الهجرة، وزاد ابن عمر: السحر واستحلال البيت للحرام، وعن ابن عباس أن رجلاً قال له الكبائر سبع فقال: هي إلى سبعمائة أقرب لأنه لا صغيرة مع الإصرار ولا كبيرة مع الاستغفار - وروى: إلى سبعين - وفي الجامع الصغير عن ابن عمر عنه رضي الله عنه: «الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين للغموس» وفي رواية عنه: «الكبائر الإشراف بالله وقذف المحصنة وقتل النفس المؤمنة والفرار يوم الزحف وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين وإلحاد بالبيت أحياء وأمواتا» والإلحاد: العدول عن القصد، وقيل: الإلحاد في الحرام منع الناس عن عمارته، وفي رواية أبي سعيد: «الكبائر الإشراف بالله وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وقذف المحصنة والفرار من الزحف وأكل الربا وأكل مال اليتيم والرجوع إلى الأعرابية بعد الهجرة»، إلا أن هذا الأخير خاص بزمانه رضي الله عنه لأنهم كانوا يعدون من رجع إلى البادية بعدما هاجر إلى المصطفى صلوات الله عليه كالمرند لوجوب الإقامة معه لنصرته عليه السلام وفي رواية ابن عباس: «الكبائر الشرك بالله والإيلاس من روح الله والفتنوط من رحمة الله» واعلم - رحمك الله - أن كل ما نهى الله عنه فافتحانه معصية وما أمر به فتركه معصية وما نهى عنه رضي الله عنه فهو كما نهى الله عنه لقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَاتَّقُوا﴾ [الحشر: ٧] وهو قد نهانا عن كثير، ولم ينهنا عن شيء قط إلا وفيه ضرر، وأمرنا بأشياء، ولم يأمرنا بشيء قط إلا وفيه نفع، وهذه أشياء من بعض ما حذرنا منه جعلتها هنا لينتفع بها الرائي والمستمع

بحول الله وقوته، قال ﷺ: «إياك والخلوة بالنساء، والذي نفسي بيده ما خلا رجلاً بامرأة إلا دخل الشيطان بينهما وليزحم رجل خنزيراً متلطخاً بطين أو حمأة خير له من أن يزحم منكبه منكب امرأة لا تحل له» وقال ﷺ: «إياك والنظرة بعد النظرة؛ فإن الأولى لك، والثانية عليك» وقال ﷺ: «إياك والتصوف بالتوبة، وإياك والغرة بحلم الله عنك» وقال ﷺ: «إياك وصاحب السوء؛ فإنه قطعة من النار، لا ينفعك وده، ولا يفي لك بعهد» وقال ﷺ: «إياك والخيانة فبها ينس البطانة، وإياكم وللظلم فإنه ظلمت يوم القيامة، وإياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم الشح فسفكوا دماءهم وقطعوا أرحامهم» وقال ﷺ: «إياكم والكبر، فإن إبليس حمله الكبر على أن لا يسجد لآدم، وإياكم والحرص؛ فإن آدم حمله الحرص على أن أكل من الشجرة، وإياكم والحسد؛ فإن ابني آدم إنما قتل أحدهما صاحبه حسداً فهو أصل كل خطيئة» وقال ﷺ: «إياكم والأفراد، يكون أحدكم أميراً أو عاملاً فتأتي الأرملة واليتيم والمسكين فيقال: اقعد حتى ينظر في حاجتك فيتركون مفردين لا تقضى لهم حاجتهم ولا يؤمروا فينفضوا، ويأتي الرجل الغني الشريف فيقعه إلى جانبه ثم يقول: ما حاجتك؟ فيقول: حاجتي كذا وكذا، فيقول اقضوا حاجته وعجلوا» قوله: الأفراد بالفتح: الأمير، وقيل: العامل، ويقال: أفرد بالرجل إذا سكت ذلاً، وفي القاموس: الأفراد بكسر الهمزة: السكوت من العجز والعِي يقال: أفرد الرجل إذا سكت عياً والذل والخضوع، قوله الأرملة: يقال امرأة أرملة أي محتاجة مسكينة. وقال ﷺ: «إياك وكل أمر

يعتذر منه» وقال: «إياك وما يسوء الأذى» وقال ﷺ: «إياك ودعوة المظلوم وإن كانت من كافر، فإنه ليس لها حجاب دون الله عز وجل» وقال ﷺ: «إياك ومحقرات الذنوب فإنما مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بطن واد فجاء ذا يعود وجاء ذا يعود حتى حملوا ما أنصجوا به خيزهم، وإن محقرات الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها تهلكه». الإنضاج: انطبخ يقال: أنضجت الأخبار إذا طبخت، وقال ﷺ: «إياكم والغيبة؛ فإن للغيبة أشد من الزنى؛ إن الرجل قد يزني ويتوب فيتوب الله عليه وإن صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه» وقال ﷺ: «إياكم والنياحة على موتاكم فإن الميت لا يزال معذباً ما نوح عليه» وقال ﷺ: «إياكم والجلوس في الشمس فإنها تبلي الثوب وتنتن وتظهر الداء الدفين» وقال ﷺ: «إياكم وسماع المعازف والغناء؛ فإنهما ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل» المعازف والملاهي كالعود ونحوه، وقال ﷺ: «إياكم وخمشوع النفاق، يخشع البدن ولا يخشع القلب» وقال ﷺ: «إياكم والسرف في المال والنفقة، وعليكم بالاعتصاف فما افتقر قوم قط اقتصدوا» وقال ﷺ: «إياكم والنميمة» ونقل الأحاديث وقال ﷺ: «إياكم والسمر بعد العشاء الآخرة، وإذا تناهقت الحمر من الليل فاستعينوا بالله من الشيطان» السمر: الحديث والمكالمة، والمراد: حديث الدنيا ونحوها وقال ﷺ: «إياكم واليمين للفاجرة فإنها تذر الديار بلاقع والكتاب كله إثم» قوله: تذر أي: تترك، وبلاقع أي: خراب، وقال ﷺ: «إياكم والجلوس على الطرقات، فإن أبيتم فأعطوا للطريق حقه: غض البصر

وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإرشاد السبيل» وقال ﷺ: «إياكم والطعام الحار؛ فلبه يذهب البركة وعليكم بالبارد؛ فلبه أهنا وأعظم بركة» وقال ﷺ: «إياكم ومشارة الناس؛ فإتباعها تنفن الغرة وتظهر العرة» وقال ﷺ: «إياكم والظن؛ فإن الظن أكذب الحديث، ولا تحسسوا، ولا تجسسوا، ولا تنافسوا، ولا تباغضوا، ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا، ولا تحاسدوا، ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى ينكح لو يترك» وقال ﷺ: «إياكم والدخول على النساء قيل: أفرأيت الحمو؟ قال: للحمو الموت» وقال ﷺ: «إياكم والكذب؛ فإن الكذب يهدي إلى الفجور، وإن للفجور يهدي إلى النار، وإن الرجل ليكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً، وعليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة، وإن الرجل ليصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً» وقال ﷺ: «إياكم وسوء ذات البين، فإنها الحالقة» أي: تؤدي إلى الهلاك، المراد بسوء ذات البين: التسبب في المخاصمة بين اثنين أو قبلتين وقال ﷺ: «إياكم والتعري؛ فإن معكم من لا يفارقكم إلا عند الغلط وحين يفضي الرجل إلى أهله فاستحيوهم وأكرمهم» وقال ﷺ: «إياكم والهوى؛ فإن الهوى يَصِم ويعمي» وقال ﷺ: «إياكم أن تخلطوا طاعة الله تعالى بحب ثناء العباد فتحبط أعمالكم» وقال ﷺ: «إياكم والبول في المقابر؛ فلبه يورث البرص» وقال: «إياكم والبطنة من الطعام فإن للعبد لن يهلك حتى يؤثر شهوته على آخرته» البطنة بالكسر: الشبع وبمعنى للتخم والامتلاء من

الطعام و عدم اليضم، ويؤثر: يختار، وقال: «إياكم والبغضاء؛ فاتها الحالقة» أي: المهلكة، وقال: «إياكم والبدع، فإن كل بدعة ضلالة وكل ضلالة تصير في النار» وقال: «إياكم والمدح؛ فإنه الذبح» وقال: «إياكم والبخل، دعا قوماً فمنعوا زكاتهم، ودعاهم فقطعوا أرحامهم، ودعاهم فسفكوا دماءهم» وقال: «إياكم وكفر المنعمين، قيل: وما كفر المنعمين؟ قال: لعل إحدانكم أن تطول أيمتها وتغنس عند أبيوها، ثم يرزقهم الله زوجاً، ثم يرزقها الله ولداً، ثم تغضب الغضبة فتكره فتقول: والله ما رأيت منك خيراً قط» وقال ﷺ: «إياكم ومحلاة النساء فإنه لا يخلو رجل بامرأة ليس لها محرم إلا هم بها» وقال ﷺ: «إياكم والزنا، فإن فيه أربع خصال: يذهب البهاء عن الوجه، يقطع الرزق، ويسخط الرحمن، والخلود في النار» وقال ﷺ: «إياكم والذين فاته هم بالليل ومذلة بالنهار» وقال ﷺ: «إياكم والطمع؛ فإنه هو الفقر الحاضر وإياكم وما يعتذر منه» وقال ﷺ: «إياكم والكذب فإن الكذب مجانب للإيمان» وقال ﷺ: «إياكم والتعمق في الدين فإن الله تعالى قد جطه يسراً فخذوا منه ما تطيقون؛ فإن الله يحب ما دام من عمل صالح وإن كان يسيراً» وقال: «إياكم أن تتخنوا ظهور دوابكم منابر؛ فإن الله تعالى إنما سخرها لكم لتبلغكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس، وجعل لكم الأرض، فعليها فاقضوا حوائجكم» وقال ﷺ: «أما امرئ قال لأخيه: يا كافر فقد باء بها أحدهما؛ إن كان كما قال وإلا رجعت عليه» وقال ﷺ: «أما امرأة وضعت ثيابها في غير بيت زوجها فقد هتكت ستر ما

بينها وبين الله» وقال ﷺ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَدْخَلْتُ عَلَى قَوْمٍ مِنْ لَيْسَ مِنْهُمْ فَلَيْسَتْ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ وَلَنْ يَدْخُلَهَا اللَّهُ جَنَّتَهُ، وَأَيُّمَا رَجُلٍ جَدَّدَ وَلَدَهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ اسْتَجَبَ^(١) اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ وَفَضَحَهُ عَلَى رُؤُوسِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ» وَقَالَ ﷺ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ خَرَجْتَ بِغَيْرِ إِذْنِ زَوْجِهَا كَانَتْ فِي سَخَطِ اللَّهِ حَتَّى تَرْجِعَ إِلَى بَيْتِهَا أَوْ يَرْضَى عَنْهَا زَوْجُهَا» وَقَالَ ﷺ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ سَأَلَتْ زَوْجَهَا الطَّلَاقَ مِنْ غَيْرِ مَا بَأْسٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا رَائِحَةُ الْجَنَّةِ» وَقَالَ ﷺ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ صَامَتْ بِغَيْرِ إِذْنِ زَوْجِهَا فَأَرَادَهَا عَلَى شَيْءٍ فَامْتَنَعَتْ عَلَيْهِ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا ثَلَاثًا مِنَ الْكِبَائِرِ» يَعْنِي: صَوْمَهَا بِغَيْرِ إِذْنِهِ، وَاسْتِمْرَارَهَا فِيهِ بَعْدَ نَهْيِهِ، وَتَشَوُّزَهَا عَلَيْهِ لَعَدَمِ تَمَكُّنِهِ، وَالْمُرَادُ أَيْضًا صَوْمُ التَّطَرُّعِ، وَقَالَ ﷺ: «لِلْمَقِيمِ عَلَى الزِّنَى كَعَابِدِ وَثْنٍ» وَقَالَ ﷺ: «الْمَقِيمِ عَلَى الزِّنَاءِ كَعَابِدِ وَثْنٍ» وَقَالَ ﷺ: «الْمَهْلَكَاتُ ثَلَاثٌ: إِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ، وَشَحْ مَطَاعٍ، وَهَوَى مُتَبِعٍ» (فَائِدَةٌ) اعْلَمْ أَنَّ الشَّحَّ وَالْبَخْلَ بِنَشْأَنِ عَنِ ضَعْفِ الْيَقِينِ وَعَدَمِ الثِّقَةِ، فَحِينَئِذٍ يَكُونُ الشَّحُّ وَيَقَعُ لِلْبَخْلِ، وَقَدْ ذَمَّ اللَّهُ سَبْحَانَهُ لِلشَّحِّ وَالْبَخْلِ كِلَيْهِمَا فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ فَقَالَ: ﴿وَمَنْ يَبْخُلْ شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩] فَمَعْنَاهَا أَنَّ صَاحِبَ الشَّحِّ لَا فَلَاحَ لَهُ أَيْ لَا فَوْزَ لَهُ، وَالْفَلَاحُ هُوَ الْفَوْزُ، قَالَ فِي وَصْفِ الْمُنَافِقِينَ: ﴿لَشِبْحَةُ عَلَى الْخَيْرِ أَوْلَىٰ نَفْسًا لَمْ يُؤْمِنُوا فَلَحَبِطْ لِلَّهِ أَعْمَالُهُمْ﴾ [الأحزاب: ١٩] وَقَالَ: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَنْصُقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾

(١) هكذا بالأصل، ولعل فيه تحريفاً. اهـ. مصححه.

[التوبة: ٧٥-٧٦] وقال: «وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ» [محمد: ٣٨]
والبخل والشح بمعنى، ويطلق على أقسام ثلاثة، الأول: أن تبخل بما في
يدك أن تبدله في واجبات الله، والثاني: أن تبخل به ولم يتعلق بك
الوجوب عن عباد الله، والثالث: بخلك بنفسك أن تبدلها. واعلم أن ما تقدم
من ترغيب وترهيب لا ينالان إلا بالصبر يقابل العبد كل رعر ومشقة
ومضرة وشدة ومنحة وصعوبة وكل ما لا يوافق هوى النفس مما فيه
طاعة وموافقة، فالدنيا بحر، والصبر سفينة، فمن لم يتخذ سفينة لجواز
عمله غرقت أعماله، ومن صبر على دينه في البأساء والضراء وحين
البأس وفي المكاره والمشاق والمضار والمحن والزلل والأهوال فقد ثبت
صدقه في صبره وأعي الشيطان في جنبه، ومن لم يصبر على دينه عند
فجأة هذه البلوى لا يصلح للطاعة وليس بينه وبين الصابر نسبة، واعلم
أنه ما تجرع عبد لذلة معصية إلا وتجرع مرارة عقوبة إلا أن يعفو الله
فعلى العبد أن يعمر داره بطاعة مولاه ولا يخربها باتباع هواه، ومن
صبر على دينه في أيام قلائل وحفظه من الأفات صار له نجاة في مغاوير
القيامة التي لا مغاوير مثلها، وعن أنس بن مالك - رضي الله عنه: ينبغي
للمؤمن أن تكون عنده أشياء، دابة فارهة، ودار واسعة، وثوب جميل
وسراج منير، فالدابة الفارهة هي العقل، والدار الواسعة هي للصبر
والثوب الجميل هو للحياء، والسراج المنير هو العلم، والدنيا والآخرة
متقابلتان ومتجانبتان والرجال في خدمتها والاستعداد لشدائدها على قدر
رجحان عقولهم، فإن أردت أن تنظر استعدادك للدنيا والآخرة لئيهما
أرجح عندك، فإن كانت الدنيا فنلك عقل البهائم، وإن كانت الآخرة فذلك

عقل املائكة، وفي الحديث: «لما خلق الله العقل قال له: أقبل، فأقبل، ثم قال له: أدير، فأدير، ثم قال له: أقعد، فقع، ثم قال له: انطلق، فاستطلق ثم قال له: اصمت فصمت، ثم قال له: ما خلقت خلقاً أحب إليّ منك ولا أكرم بك أعزف وبك أخدم وبك أطاع وبك آخذ وبك أعطي وإليك أعاتب ولك الثواب وعليك العقاب» ومن أدلة العقل طاعة الله والتحفّظ على مكارم الأخلاق، وفي الحديث: «مكارم الأخلاق عشرة تكون في الرجل ولا تكون في ابنه، وتكون في الابن ولا تكون في الأب، وتكون في العبد ولا تكون في سيده، يقسمها الله لمن أراد به السعادة: صدق الحديث، وصدق الناس، وإعطاء السائل، والمكافآت بالصنائع، وحفظ الأمانة، وصلة الرحم، والتّذم للجار، والتّذم للصاحب، وإقراء الضيف، ورأسهن الحياء» وفي حديث آخر: «مكارم الأخلاق عند الله ثلاثة: تغفو عن ظلمك، وتعطي من حرمك، وتصل من قطعك» أخرجها راموز الحديث (تنبيه) اعلم أن كل ما يؤدي للفقير فإنه يؤدي للذل وللهموان وهدم الديار، فينبغي اجتنابه وفي تولزل القصرى ما نصه: (سؤال) هل رأيتم أصلاً لقولهم كذا وكذا يؤدي للفقير؟ (جوابه) ما في حديث البركة ونقطه: ومما ينبغي اجتنابه حرق قشر البصل والثوم والنوم على الوجه، وكس البيت في الليل، وكنسه بالخرقة وترك الكناسة في البيت، وغسل اليدين بالطين والنخامة في الإناء الذي يأكل فيه، والجلوس على العتبة - وهي التي يوطأ عليها - والاتكاء على أحد زوجي الباب والتوضؤ في المنزر، وخياطة الثوب على البنن، وتجفيف الوجه بالثوب ووضع اليد على الخاصرة، والبول عرياناً، والأكل جنباً، وإسراع

الخروج من المسجد بعد صلاة الفجر، والبكور إلى السوق وإبطاء الرجوع منه وشراء كسر السلطين، وترك تخمير الأولي، وإطفاء السراج بالنفخ، ودعاء للشر على الوالدين وعلى الأولاد وعلى الولاة، والزمى بالقملة وهي حية، وغسل القدم باليمين والبول في الماء الراكد، ونبس السراويل قائماً، والتعمم قاعداً، وغسل الجنبابة في موضع البول والنجاسة، والأكل بإصبعين، والمشى بين الغنم وبين امرأتين وحجة يوم سابع الشهر، وكثرة العبث باللحية، وقرع الأسنان وتشبيك الأصابع حول الركبتين، وكثرة فرقتها، ووضع الكعب على الأنف، وقطع الظفر بالسن، وكشف العورة في وجه الشمس والقمر، واستقبال القبلة بالبول والغائط، والبصاق على الخلاء والرماد، ووضع اليمين على الخد وأنست قاعد، ومن أعظم ذلك التهاون بالصلاة، والتهاون بما يسقط من المائدة وترك التسمية على الطعام، وكثرة الأكل، والكذب، ولبس نعل للشمال قبل اليمين، والأكل على الطبق للمقلوب، وكل هذه الخصال تورث لهم الحاجة، وقد أتى بها ابن شامة هكذا مسرودة، وعن بعضهم أن في الغفلة عن الفطرة فوق أربعين يوماً ضيق المعيشة، وفي كتاب "النورين في إصلاح الدارين": ويظهر بيته من نسج العنكبوت ومن الخبث، والصبيحة تمنع الرزق وهي نوم الغداة وليغسل الإناء والفناء والتحرز من الربا والسواك يجلب الرزق وتسريح اللحية بالمشط عقب الوضوء ينفي الفقر ومن امشط قلنما ركبه الثئين، وسب الريح يورث الفقر، واليمين الفاجرة ومنع النار يورث العداوة، وصلة الرحم تزيد في العمر والمال، والأمانة تجر الرزق، والخيانة تجر الفقر، والربا إن كثر فمصييره إلى قل

والدعاء على الوالد والولد بالموت أو بالشر، هذه كلها تنقص الرزق وكذلك ما لا يعنيه بالقول أو الفعل، والحسد ينقص الرزق، والذنوب كلها تنقص الرزق، وقال ﷺ: «إن للرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه» وسؤال للناس يورث الفقر كله، وقال أيضاً: «من لم يحسن في جوار نعمة الله تغير عليه» قال تعالى: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِيَهُ حَتَّى يَغْيِرُوا مَا بَأْتُسِبَهُمْ» [الرعد: ١١] وقد نظم بعضهم بعض موجبات الفقر بقوله:

أولها إدامة للزناء	والغسل في السبت والأربعاء
وجعله سبحة في العنق	وغسله لليدين قبل اللعق
وغسلها بالطين وللجاسة	مورث هم دائم وحاجة
ومثله إذا إضاعة الطعام	والأكل مع جنابة الحرام
وجعله المروال في الرقاد	وسادة والبول في الرماد
وخدمة الحرائر الحسان	وقلمك الأظفار بالأسنان
ومسحك للفراش بالثياب	وطرح قملة على التراب

ومما يورث الهم والفقر منع الماء والخمير والملح والنار، وقال ابن عباس: منع الخمير يورث للفقر، ومنع الملح يورث الداء، ومنع الماء يورث الندامة، ومنع النار يورث الشقاق والعداوة، وقال ﷺ: «خمسة أشياء لا يمتنع ومن منعها منعه الله يوم القيامة خيره: الماء والملح والنار والإبرة^(١)» وأما إعطاء هذه الخمسة ففيه من الأجر ما لا يوصف

(١) هكذا بالأصل، ولم يفكر الخامس، ولعله الخمير كما ورد في قول ابن عباس. ام.

مصححه.

كل واحدة على حدته، فانظر في ابن شامة ابن شنته، ومن الأسباب المؤدية للفقر: كثرة النوم، قال الشاعر:

مرور الناس في لبس اللباس وجمع الخير في ترك النعاس

وقد أجمع رأي سبعين صديقاً أن كثرة النوم من كثرة شرب الماء ومنها الظلم والبغي، قال الله تعالى: ﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا﴾ [النمل: ٥٢] وقال: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾ [يونس: ١٢] وقال ﷺ: «الظلم يدع الديار بلاقع» يعني يذهب ما في البيت من المال ويفتقر ويتفرق شمله، وقال ﷺ: «اشتد غضبي على من ظلم من لا يجد ناصراً غيري» وقال ﷺ: «من أعلن ظلماً على مظلوم سلطه الله عليه» وقال: «اتقوا الحرام في البنين فإنه أساس الخراب» وقال: «من مشى مع ظالم فقد أجرم» والله تعالى يقول: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ﴾^(١) وقال: «إياكم ودعوة المظلوم وإن كان فاجراً» وفي كتاب الله تعالى: ﴿إِنَّمَا بُغْيِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [يونس: ٢٣] قال الهروي: أي: راجع عليكم، وقال ﷺ: «ننban لا يغفر لصاحبهما للعقوبة: البغي وقطيعة الرحم» ويروى: ما من عمل يعصى الله فيه بأعجل من عقوبة من بغى وقال: «إياكم والبغي، فإن من بغى عليه لينصرنه الله، وإياكم والمكر؛ فإنه لا يحقق المكر العسئ إلا بأهله» وقال تعالى: ﴿وَمِمَّا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ - أَي بَشْرِك - وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ - فِيمَا بَيْنَهُمْ﴾ [هود: ١١٧] أي ليس من سبيل الكفار إذا قصدوا الحق في المعاملة

وتركوا الظلم أن ينزل الله عليهم عذاباً يهلكهم، قاله ابن عباس، فبين أن الناس لا يهلكون بالشرك إذا لم يتظالموا ولكن يهلكون بالظلم، والظلم هو وضع الشيء في غير موضعه، والتصرف فيما لا يملك، وقال وهب ابن منبه إذا هم الوالي بالظلم أو عمل به أدخل الله النقص في أهل مملكته حتى في الأسواق والأرزاق والزرع والضرع وكل شيء، وإذا هم بالخير والعمل أدخل الله البركة في أهل مملكته، كذلك قال ﷺ: «يقول الله تعالى يوم القيامة: أنا للديان لا ظلم عندي، وعزتي وجلالي لا يجاوزني اليوم ظلم ظالم ولو لظمة بكف وضربة بيد على يد، ولأقتص للجماء من القرناء، ولأسألن الحجر لم نكب^(١) الحجر، ولأسألن العود لم خنس صاحبه» ومن أعظم الظلم القتل بغير حق، قال ﷺ: «لزوال الدنيا أهون على الله من قتل مسلم» وقال: «لو أن أهل السموات والأرض اشتركوا في دم مسلم لكتبهم الله في النار» والإثم متعلق بقتل العمد، قال الله تعالى: «وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ» [النساء: ٩٣] ومما ورد في الزنى قوله عليه السلام: «لا تزنوا، فإن الزنى يقطع الرزق، ويهدم العمر، ويدخل النار، ويسود الوجه والصحائف» وقال: «لا تزال أمتي بخير ما لم يفش فيهم ولد الزنى، فإذا فشا فيهم فيوشك أن يعمهم الله بعقاب» وقال عكرمة: إذا كثر الزنى قل المطر، وقال وهب: مكتوب في التوراة: الزاني لا يموت حتى يفتقر والقواد لا يموت حتى يعمى، وقالت زينب: أنهلك وفينا

(١) هكذا بالأصل.

الصالحون؟ فقال للنبي ﷺ: «نعم، إذا كثر الخبث» - يعني الزنى - ومما ورد في الربا قول الله تعالى: ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ﴾ [البقرة: ٢٧٦] وقال ﷺ: «إن الربا وإن كثر فعاقبته إلى القل» وتقدم هذا الحديث وقال: «لا بركة في مال خالطه الربا»، وقال ابن مسعود: ما أهلك الله أهل بيوت قط حتى يكثر فيهم الزنى والربا، ويقال: ما ظهر الزنا وأكل الربا في بلدة إلا خربت. ومنها الخيانة في الكيل والوزن وهي كبيرة كما في «ابن سامة»، قال الله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ [المطففين: ١] وقال ﷺ: «لم تظهر الفاحشة في قوم حتى يعنوا بها إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا، ولم ينقصوا المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة الموت وجور السلاطين عليهم، ولم يمتنعوا زكاة أموالهم إلا منعوا القطر، ولولا البهائم لم يمطروا، ولم ينقصوا عهد الله وعهد رسوله إلا سلب عليهم عهدهم، وما ترك أمتهم الحكم بكتاب الله إلا جعل الله بأسهم بينهم» ويروى أن ليث بن عبد الرحمن قال: إنما يؤذن في هلاك القرى إذا استحلوا أربعاً: إذا نقصوا الميزان، وبخسوا المكيال، وأظهروا الزنى وأكلوا الربا، فإذا أظهروا للزنى أصابهم الوباء، وإذا بخسوا المكيال ونقصوا الميزان منعوا القطر، وإذا أكلوا الربا جرد فيهم السيف، والخيانة في كل شيء من أسباب العقر. قال ﷺ: «الأمانة تجر الرزق، والخيانة تجر الفقر» وتقدم هذا، وقال: نزلت المائدة خبز ولحم وأمروا ألا يخونوا ولا يدخروا لغد، فخانوا ودخروا، أرخبوا لغد، فرفعت ويروى: ففسخوا قردة وخنازير، وقال: يقول الله تعالى: «أنا ثالث المشركين سالم يخن

أحدهما صاحبه، فإذا خاته خرجت من بينهما وبخل الشيطان» وقال: «من أشر على أخيه بأمر يعلم أن الرشد في غيره فقد خاته» وقال: «لا يؤم الرجل قوماً فيخص نفسه دونهم بالدعاء، فإن فعل فقد خانهم» ويقال: إفشاء الأسرار يورث البوار - أي الهلاك - والإعراض عن النصيحة يورث الفضيحة، وأعظم الديانة ترك الخيانة والله لا يحب الخائنين، ومن أسباب الفقر مخالطة العلماء والقراء للأمرء، قال رحمه الله: «لا تزال يد الله على هذه الأمة ما لم يعظم أبرارهم فجأروهم، وما لم يرافق شرارهم خيارهم، وما لم يصل قراؤهم إلى أمرائهم، فإذا فعلوا ذلك رفع الله عنهم البركة وسلط عليهم جبابرتهم، وقذف في قلوبهم الرعب وأنزل بهم للفاقة» وقال: «يخرج في آخر الزمان قوم يحلون الدنيا بالدين، يلبسون للناس جلود الضأن من اللين ألسنتهم أحلى من السكر وقلوبهم قلوب الذئاب، يقول الله تعالى: أبيع تغفرون أم علي تجترسون؟ فبى حلفت لأبعثن على أولئك فتنة تدع الحليم حيرتاً»، ومن أسباب الفقر وخراب الديار الحكم بغير ما أنزل الله، والحرص على الولاية، قال كعب لابن عباس - رضي الله عنهما: إذا رأيتم السيوف قد أعريت وللدماء قد أجريت فاعلموا أن حكم الله قد ضيع فانتقم لبعضهم من بعض وإذا رأيتم الطاعون قد فشا فاعلموا أن الزنا قد فشا، وقال رحمه الله: «ما نقص قوم العهد إلا سلط عليهم عدوهم، وما حكموا بغير ما أنزل الله عليهم إلا فشا فيهم الفقر» وقال لأبي ذر إني أحب لك ما أحب لنفسى لا تؤمنن على اثنين ولا تولين مال يتيم، وقال: «لا خير للمؤمن في الإمارة، أولها ملامة، وثانيها ندامة، وثالثها عذاب» وقال: «ما من وال

يَلِي شَيْئاً مِنْ أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَقْتُولاً يَدُهُ إِلَى عُنُقِهِ
يُوقَفُ عَلَى جِسْرٍ مِنْ نَارٍ فَيَنْتَقِضُ بِهِ ذَلِكَ الْجِسْرُ انْتِفَاضَةً يَزُولُ كُلُّ
عَضْوٍ مِنْهُ مِنْ مَوْضِعِهِ، ثُمَّ يَعَادُ فَيَحْصِبُ، فَإِنْ كَانَ مُحْسِناً نَجَا بِإِحْسَانِهِ
وَإِنْ كَانَ مُسِيئاً انْحَرَفَ بِهِ ذَلِكَ فِيهِوَى بِهِ فِي النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفاً»
وَقَالَ: «مَنْ جَعَلَ قَاضِياً ذُبْحَ بَغِيرٍ سَكِينٍ» وَقَالَ: «جَاءَ بِالْقَاضِيِ الْعَدْلُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى مِنْ شِدَّةِ الْحَسَابِ مَا يُوَدُّ أَنْ لَوْ لَمْ يَكُنْ قَاضِياً بَيْنَ
اِثْنَيْنِ» وَقَالَ: «مَنْ قَضَى بِجَهَالَةٍ أَوْ تَكَلَّفَ لِقَى اللَّهِ كَافِراً وَمَنْ قَضَى
فَحَافَ مُتَعَمِّداً لِقَى اللَّهَ كَافِراً، وَمَنْ قَضَى بِنِيَّةٍ وَفَقَهُ وَاجْتِهَاداً فَذَلِكَ لَا لَهُ
وَلَا عَلَيْهِ» وَقَالَ: «وَمَا مِنْ وَلٍ يُلْقِي بَابَهُ عَنْ ذَوِي الْحَاجَاتِ وَالْمُسْكِنَةِ
إِلَّا غَلَقَ اللَّهُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ عَنْ خَلْقِهِ وَحَاجَتِهِ وَمُسْكِنَتِهِ» وَقَالَ: «مَنْ
وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئاً فَحَسَنْتُ سَرِيرَتَهُ رَزَقَ الْهَيْبَةَ مِنْ قُلُوبِهِمْ، وَإِذَا
بَسَطَ يَدَهُ لَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ رَزَقَ الْمَحَبَّةَ وَإِذَا وَفَّرَ عَلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَفَرَّ اللَّهُ
عَلَيْهِ مَالَهُ، وَإِذَا أَتَصَّفَ لِلضَّعِيفِ مِنَ الْقَوِيِّ قُوَى اللَّهِ سُلْطَانَهُ» وَاعْلَمْ أَنَّ
مَنْ وَلِيَ شَيْئاً مِنْ أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ وَجِبَ لِلصَّبْرِ تَحْتَ لَوَائِهِ وَإِنْ جَارَ
وَعَمِلَ الْكِبَانِرَ، وَلَا يَجُوزُ الْخُرُوجُ عَنِ الْوَلَاةِ قَالَ ﷺ: «اسْمَعُوا وَأَطِيعُوا
وَإِنْ اسْتَعْمَلَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ كَأَنَّ رَأْسَهُ زَبِيبَةٌ» وَقَالَ: «مَنْ رَأَى مِنْ
أَمِيرِهِ شَيْئاً يَكْرَهُهُ فَلْيَصْبِرْ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ يَفَارِقُ الْجَمَاعَةَ شَبْرًا إِلَّا مَاتَ
مِيتَةً جَاهِلِيَّةً» وَتَقَدَّمَ: «مَنْ يَطْعُ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي، وَمَنْ يَعْصِ الْأَمِيرَ
فَقَدْ عَصَانِي» وَمَا مَعَهُ مِنَ الْأَحَادِيثِ، وَقَالَ ﷺ: «مَنْ وَلِيَ عَلَيْهِ وَالٍ
فَرَأَهُ يَأْتِي شَيْئاً مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ فَلْيَكْرِهْ مَا يَأْتِيهِ مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا يَنْزِعْ

يده من طاعته» وقال: «من خلع يده من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية» وقال: «من أتاكم وأمرُكم جميعاً على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم ويفرق جماعتكم فاقتلوه» وكل هذا أخرجه مسلم في صحيحه، وقال عليه السلام: «من فارق الجماعة واستدعى الإمارة لقي الله ولا حجة له عنده» وأنشد السلفي مرغاً في طاعة السلطان:

عليك بطاعة السلطان سرّاً وجهراً مابقيت مدى الزمان
فطاعة من له أمر ونهي أمان في أمان في أمان
ولا تعباً بذئ سلفه وطيش وضع قد يمينك الأمان

فإن صلح الأمير وعدل زاد فضله وتضاعف أجره، قال رحمه الله: «إن أحب الناس إليّ يوم القيامة وأقربهم مني مجلساً إمام عادل» وقال: «والذي نفسي بيده إن الوالي العادل ليرفع له كل يوم مثل عمل رعيته وصلاته تعدل سبعين ألف صلاة، وإن جار وظلم ثقل حمله وعليه وزره» وقال رحمه الله: «اسمعوا وأطيعوا؛ فإما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم» وقال: «ما من وال يلي رعية من المسلمين فيموت وهو غاشٍ لهم إلا حرم الله عليه الجنة» وقال: «كما تكونوا يولى عليكم» ويرى: أسد حطوم خير من وال ظلوم ووال ظلوم خير من فتنة تدوم، ومن أسباب الفقر الاحتكار في الأقوات، وهو أن يشتري في الغلاء ويمسكه حتى يضرب بالناس، فيزداد الثمن، قال رحمه الله: «الجالب مرزوق، والمحنكر ملعون، ومن احتكر على المسلمين طعاماً ضربه الله بالجدام والإفلاس»

قال العلماء : وأما إذا اشتراه في الرخص وانتظر به الغلاء، أو دخل عليه غلة من ملكه فتربص به الغلاء فليس باحتكار ولا يائث، وهذا المعنى أراده عبد الرحمن بن عمر بن عبد الله بن شامة بقوله:

واحفظ طعامك في حال الأمان إذا طاب المكان لها حتى يهب غلا

اللهم إلا إذا كان بالناس ضرر وعنده ما يفضل عن مؤنته ومونة عياله فإنه يجب عليه بيع للفضل، فإن لم يفعل جبره السلطان على ذلك والله أعلم. ومنها الإساءة إلى أولياء الله تعالى وهم الذين إذا رُعُوا ذُكِرَ الله تعالى، قال ﷺ: «يقول الله تعالى: من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة، وإني لأسرع شيء إلى نصرته لوليائي، إني لأغضب لهم كما يغضب الليث الحرد للشديد الغضب»، وقال: «إياك ونور المؤمن لا يحرقك وإن عثر كل يوم سبع مرات، فإن يمينه بيد الله إن شاء الله ينهشه أنعهشه» وقال: «رب أشعث أغبر لا يؤبه به لو أقسم على الله لأبره» وقال ابن عمر - ونظر إلى الكعبة - : ما أعظم حرمتك، والمؤمن أعظم حرمة عند الله منك. ويروى أن القاتل عمر بنفسه، وقال ﷺ: «ملعون من ضارّ مؤمناً أو مكر به» ومنها قطع الشجر المنتفع به في الطريق ونحوها، قال ﷺ: «من قطع سدره ضرب الله رأسه في النار» قال أبو داود: هذا مختص، أراد من قطع سدره من فلاة ظلماً وعتواً بغير حق له فيها كان يستظل بها ابن السبيل والبهائم ضرب الله رأسه في النار، ولبعضهم:

هذي ثمان موجبات للفقر صححها أماننا ابن زكري

عن النقي يوسف نجل عمرا شيخ الشيوخ ذى النقي قطب الوري
وهي الزنى والأكل قبل الغسل منه اجتنبه لاتحد عن نقل
والعكوب تركها في البيت من موجبها وقص الأظفار بسن
وكنسه ليبيته بخرقة وترك قملة بأرض حية
واليد قبل لعقها من الطعام يمسحها تخيم حرة حرام
جمعتها لتتقي وتجتنب مرتجيا من خالقي نيل الأرب

قال الكشعري: والتحرز عن قطع الأشجار الرطبة يزيد في العمر
وإذا كان كذلك فقطعها ينقصه، والله أعلم. وقد نهى ﷺ عن قطع شيء
من نبات الأرض ثم قرأ: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾
[الإسراء: ٤٤] قال ابن شامة: وأما للمصالح فلا بأس بقطعهم النبات
وقطعه، قطع رسول الله ﷺ نخل بني النضير وحرق أشجارهم، روى أبو
عبيد بإسناده في الذي قضى له النبي ﷺ بالأرض وقد غرس فيها قال
الراوى: فلقد رأيته يضرب في أصولها بالفئوس وإنها لنخل عم - أي:
تامة في طولها والتفافها - ومن أسباب الفقر السؤال عن ظهر غني قال
ﷺ: «ما فتح عبد علي نفسه باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر -
ويروى: سبعين باباً من الفقر» وقال: «من سأل الناس على ظهر غنى
فصداع في الرأس وداء في البطن» وقال: «من احتاج وكتم الناس
وأفضى إلى الله كان حقاً على الله أن يفتح له برزق واسع من حيث لا

يحتسب» وقال: «من أصابته فاقة فأنزلها بالناس لم يعسال^(١)، وإن أنزلها بالله أغناه» وقال عمر مكسبة فيها بعض الريبة خير من المسألة وقال معاذ: ينادي مناد يوم القيامة: أين بغضاء الله في أرضه؟ فيقوم سؤال المساجد، وقال بعضهم: لا تسألوا غير مولاكم، فسؤال العبد غير سيده تشنيع على السيد، وقال ﷺ: «لا تحل المسألة إلا لثلاثة: رجل تحمل حمالة بين قوم، ورجل أصابته جائحة فاجتاحت ماله، فيسأل حتى يصيب سداداً من عيش، ورجل أصابته فاقة حتى يشهد ثلاثة من ذوي الحجاج من قومه أن قد أصابته فاقة وأن قد حلت له المسألة» وما سوى ذلك من المسائل فهو سحت، ومنها الحرص وكثرة الطمع والزرغبة في الدنيا، قال ﷺ: «الطمع فقر حاضر»، ويروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام: أتريد أن لا تحتاج إلى الناس؟ قال: نعم، قال: لا تطمع في أموال الناس، وقال ﷺ: «إن هذا المال خضرة حلوة، فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه، ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه، وكان كالذي يأكل ولا يشبع» ويروى: «إن الدنيا حلوة، فمن أخذ عفوها بورك له فيها» وقال: «إن روح القدس نفث في روعي أن لن يموت عبد حتى يستكمل رزقه، فأجملوا في الطلب، ولا يحملنكم استبطاء الرزق على أن تطلبوا شيئاً من فضل الله بمعصيته، فإنه لا ينال ما عند الله إلا بطاعته، ألا وإن لكل امرئ رزقاً هو يأتيه لا محالة فمن رضي به بورك له فيه فوسعه، ومن لم يرض به لم يبارك له فيه

(١) كذا بالأصل. اهـ. مصححه.

فلم يسعه، إن الرزق ليطلب الرجل كما يطلبه أجله» وقال: «الرغبة في الدنيا تكثر ألهم والحزن، والزهد في الدنيا يريح القلب والبدن» وقال: «بتك لا تدع شيئاً لقاء لله إلا أعطاك الله خيراً منه» وقال: «ما ترك العبد شيئاً من الدنيا إلا أعطاه الله خيراً مما ترك» وقال: «ما ذنبان جانعان أرسلا في غم الخسد لها من حرص المرء على المال والسرف لدينه» وقال: «من أحب دنياه أضر بآخرته، ومن أحب آخرته أضر بدنياه فأنر ما يبقى على ما يقني» وقال: «خير المؤمنين القاتم وشرهم الطامع» وقال: «ليجئني أوقام يوم القيامة وأعمالهم كجبال تهامة فيؤمر بهم إلى النار، قالوا: يا رسول الله مصلين؟ قال: نعم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون وهنا من الليل، فإذا عرض لهم شيء من الدنيا وثبوا عليه» وقال: «مقص - أي: ملك - عبد الدينار، وتقص عبد الدرهم وعبد الخميسة - بفتح الخاء، أي الجوعة - إن أعطي رضي وإن لم يعط سخط» ويروي: لا تنظروا إلى صوم الرجل وصلاته ولكن انظروا إلى ورعه إذا أشرف على الدنيا. من أشر أسباب الفقر الخنوب والمعاصي كلها، وتقدم قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١١] أي لا يغير ما بقوم من العافية والنعمة حتى يغيروا ما بأنفسهم، ومن الحال للجميلة بكثرة المعاصي، وتقدم قوله: ﴿إِنَّ الرَّجُلَ لَيَحْرَمَ لِلرِّزْقِ بِذَنْبٍ يَصِيبُهُ﴾ وقال: «لن يهلك الناس حتى يعذروا من أنفسهم» أي: حتى تكثر ذنوبهم وعيوبهم، قال: «من حاول أمراً بمعصية الله كان أبعد له مما رجا وأقرب مما اتقى، ومن

طلب محامد الناس بمعاصي الله عاد حامده منه ذلماً، ومن أَرْضَى الناس بسخط الله وكله الله إليهم، ومن أَرْضَى الله بسخط الناس كفاه الله شرهم، ومن أحسن فيما بينه وبين الله كفاه الله ما بينه وبين الناس ومن أصلح سريره أصلح الله علاقته، ومن عمل لآخرته كفاه الله أمر دنياه» وقال: «من اعتر بالعبيد أذله الله» وقال: «يقول الله تعالى: إنا الملك، قلوب الملوك بيدي، فأَيُّ قوم أطاعوني جعت قلوب الملوك عليهم رحمة، وأي قوم عصوني جعت قلوب الملوك عليهم نقمة، وإذا رأيتم منهم ما تكرهون فلا تميلوا إليهم بالمعصية وتوبوا أعطف قلوبهم عليكم» وقال: «مسكين ابن آدم لو يخاف من النار كما يخاف من الفقر لنجا منهما جميعاً، لو رغب في الجنة كما يرغب في الغنى لوصل إليهما جميعاً، ولو خاف الله في الباطن كما يخافه في الظاهر لتسعد في الدارين» فيا أيها المحب للسلامة سالم تسلم، ولا تضر مسلماً فتندم، كما تدين تدان، وكما تذم تدم وتهان، فأَيُّ مكروه أذاك لو أحد أذاك فيما كسبت يداك، قال الله تعالى: «وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ» [الشورى: ٢٠] وقال: «مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ» [النساء: ١٢٢]

وقال ﷺ: «هي المصيبات في الدنيا» ويروى أن لبناً كان يخلط لللبن بالماء ويبيعه، فجاء سيل فذهب بالغنم، فجعل يبكي ويقول: اجتمعت تلك القطرات فصارت سيلاً. فاعمل لله وللناس ما تحب أن يعمل لك تجد عملك، أ هـ. من «ابن شامة»، وفي «قوانين ابن جزي»: الذنوب التي تجب منها التوبة نوعان: كبائر وصغائر، وتغفر الصغائر باجتناب الكبائر، وقد اختلف الناس في الفرق بينهما اختلافاً كثيراً، والأقرب إلى

النصواب أن الكبائر هي ما ورد النص على أنها كبائر ووعد عليها وعيد في القرآن والحديث، قال بعضهم: الكبائر سبع عشرة: في القلب أربع وهي: الإثمراك والإصرار على الذنوب، والأمن من عذاب الله، واليأس من رحمة الله، وأربع في اللسان، وهي: السحر، والقذف، واليمين الغموس، وشهادة الزور، وثلاث في البطن، وهي: شرب الخمر، وأكل الربا، ومال اليتيم، واثنان في الفرج، وهما: الزنى، وفعل قوم لوط واثنان في اليدين، وهما: القتل، وأخذ المال بغير حق، وواحدة في الرجلين، وهي: الفرار من القتال، وواحدة في جميع للجسد، وهي: عقوق الوالدين، (مسألة) النرد حرام بإجماع، وأما الشطرنج فإن كان بقمار أي رهن فهو حرام بإجماع وإن كان بونه فهو مكروه وفاقاً للشافعي، وقيل: حرام وفاقاً لأبي حنيفة، وقيل: يحرم إن لمن عليه أو شغله عن الصلاة أو غيرها من أمور الدين، لو فعل على وجه يقدح في المروءة كلعبه مع الأوباش أي أخلاط الناس، أو على الطريق التي لا تتبعي بخلاف ما سوى ذلك، وتنقسم الذنوب أيضاً قسمين: ذنوب بين الله تعالى وبين العبد، فإذا تاب منها توبة صحيحة غفر الله تعالى له، وذنوب بين العبد وبين الناس فلا بد فيها مع التوبة من إنصاف المظلوم وإرضاء الخصوم، وهي أربعة أشياء: في الدماء والأبدان والأموال والأعراض، وتنقسم أيضاً قسمين: وقوع في المحرمات، وتفریط في الواجبات، ولا بد فيها من القضاء والاستدراك لما فات (مسألة) في مخالطة الرجال والنساء وفيها مسألتان «الأولى» في حكم للنظر، وفيه أربعة أقسام: الأول نظر الرجل إلى المرأة، فإن كانت زوجته أو مملوكته جاز له أن ينظر إلى بدننها حتى

فرجها، وإن كانت ذات محرم جاز له رؤية وجهها وبدنها دون سائر جسدها على الأصح، وإن كانت سيده جاز له أن يرى منها ما يرى ذو المحرم إلا أن يكون له منظر، فيكره أن يرى ماعدا وجهها، ولا يدخل الخصى على المرأة إلا أن يكون عبدا أو عبد زوجها، وإن كانت أجنبية جاز أن يرى الرجل من المتجالة الوجه والكفين، ولا يجوز أن يرى ذلك من المشابة إلا لعذر من شهادة أو معالجة أو خطبة. «الثاني» نظر المرأة إلى الرجل فإن كان زوجها أو سيدها جاز أن ترى منه كل ما يرى منها وإن كانت ذات محرم أو سيده جاز أن ترى جسده كله إلا عورته، وإن كانت أجنبية فقيل: حكمها حكم الرجل مع نوات محارمه وقيل: كنظر الرجل إلى الأجنبية، الثالث: نظر الرجل إلى الرجل، والرابع: نظر المرأة إلى المرأة، فيمنع النظر إلى العورة ويجوز ما سواها في الوجهين «الثانية» فيما زاد على النظر، أما الخلوة فلا يجوز أن يخلو رجل بامرأة ليست زوجته ولا ذات محرم منه، وأما المجالسة والمواكلة فلا يجوز مع من يمنعه النظر إليه إلا لضرورة، ولا يجوز للمرأة أن تواكل عبدا إلا إذا كان وغداً دنيا يؤمن التلذذ بالنظر بخلاف من لا يؤمن منه ذلك، وأما المضاجعة فلا يجوز أن يجتمع رجل وامرأة غير زوجته أو مملوكته في مضجع واحد متجربين ولا غير متجربين، ولا يجوز أن يجتمع رجلان ولا امرأتان في مضجع واحد متجربتين وقد نهى عن المكالمة، وروى المكالمة، معناها المضاجعة، ويفرق بين الصبيان في المضاجع لسبع وقيل: لعشر. اهـ. من «القوانين» وفي «ابن شامة» اعلم أنه يحرم نظر الأجانب من الرجال والنساء بعضهم إلى بعض ما لم يكن بينهم رحم من

نسب أو محرم من نسب كالرضاع ونحوه، قال الله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ﴾ [النور: ٣٠-٣١] وروى أن أم سلمة وميمونة - رضي الله عنهما - كانتا عند النبي ﷺ فاقبل ابن أم مكتوم شيخ كبير أعمى، فقال النبي ﷺ: «قُومَا فاحتجبا عنه» قالت أم سلمة: اليس هو أعمى لا يبصرنا؟ قال: «أعمىاوتان انتما؟ أَلَسْتُمَا تبصرانه؟» وقال: «لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل، ولا المرأة إلى عورة المرأة» وقال: «احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك» إذا عرفت هذا فاعلم أنه يجب على المرأة الاحتجاب من الأجانب، ويحرم على الرجل النظر إلى شيء من المرأة الأجنبية ولو زوجة لأخيه، أو أختاً لزوجته، وكذا في حالة أمن الفتنة على الأصح وكذا نظر المرأة إلى الأجنبي حرام ولو جاراً لها أو زوجاً لأختها مالم يكن محرماً قال ﷺ: «إذا نظرت المرأة إلى غير زوجها نظرة شهوة سمر بين عينيها مسامير من نار ينظر إليها كل من حضر غرضة القيلة» ويحرم أن يخلو رجل بأجنبية لقوله ﷺ: «لا يخلو أحدكم بامرأة ليست منه بمحرم؛ فإن ثلثتهما شيطان» وقال: «لا يبيتن أحدكم عند امرأة ثيب إلا أن يكون ناكحاً أو ذا محرم» وقال: «من فاكه امرأة لم تحل له ولا يملكها أحبس بكل كلمة ألف عام فسي للنار» وقال: «وياكم والدخول على النساء، قيل: أفرأيت للحمو؟ قال: الحمو الموت» قال أبو عبيد: الحمو أبو الزوج، وفي "القاموس": حمو المرأة وحموها رحماها وحمها وحمزها أبو زوجها ومن كان من قبله، والأنثى حماء

وحمو الرجل أبو امرأته أو أخوها أو عمها أو الأحماء من قبلها خاصة وقوله "الموت" أي: فلتمت ولا تفعل ذلك، فإذا كان هذا في أبى الزوج وهو محرم، فكيف بالقرب ونحوه! ذكره الهروي، وقال قوله: الموت أي: لأن خلوة الحمو معها أشد من خلوة غيره من البعداء، وجمع الحمو: أحماء، وهم قرابة الزوج، والأختان قرابة المرأة، والصهر يجمعها ولا بأس أن يخلو رجل أو رجلان بنسوة ثقات أو امرأتين، ولا يجوز أن يخلو رجلان أو رجل بولادة، ولا أن يخلو خنثى بخنثى، وأما ذوى المحارم من النسب والرضاع والمصاهرة وهم الذين لا يحل نكاح بعضهم بعضاً أبداً ومملوك المرأة يجوز لهم الخلوة والنظر إلى غير ما بين السرة والركبة وقت أمن الفتنة، وإلا فلا، والأصح ما تقدم عن "القوانين" وهو الورع، وكذا نظر المرأة إلى المرأة ونظر الرجل إلى الرجل ونظرهما إلى الأمة، ويجوز إلى غير ما بين للمرة والركبة في جميع ذلك ويحرم أن يغتسل عريانة بحضرة الناس، وكذا المرأة لا تغتسل عريانة بحضرة النساء ولو أمها وأخواتها وبناتها، وأما في الخلوة فيكره له الاغتسال عريانة إذ يجب ستر العروة في الخلوة على الأصح لأنه قيل له عليه السلام: «أفرأيت إذا كان الرجل خالياً؟ قال: فأنه أحق أن يستخيا منه» وقال: «إذا أتى الرجل أهله فليطرح على عجزه وعجزها شيئاً ولا يتجردان تجرد العريان» وقال: «ولا تخلع المرأة ثيابها في غير بيت زوجها إلا هتكت الستر فيما بينها وبين ربها» ووجدت في بعض الكتب أن كثرة نظر الشخص لعورته يورث انمعاصي والزنى، وكثرة لمسه لها يورث الفقر وفي "ابن شامة" أيضاً: وكما يحرم للنظر فاللمس أشد تحريماً

فيحرم مس شيء من الأجنبية ومس بطن أمه وأخته وظهرها، ولا يجوز أن يغمز ساق أمه ورجلها ولا أن يقبل وجهها، ولا بأس أن تغلي رأسه وأن تضفر نواثبه وينام في حجرها ونحوه، ولا يجوز أن تغمره بنته وأخته إلا أن يكون من وراء حائل صفيق، وهو ضد السخيف، ويحرم على الرجل ذلك في فخذ الرجل بلا حائل فإن كان فوق إزار جاز ما لم يخف فتنة. قال للنووي: وأما تقبيل الرجل خد ولده الصغير الذكر والأنثى وأخيه وأخته وقبله غير خدها من أطرافها على وجه الشفقة واللطف ومحبة القرابة فسنة ماثورة، وكذا قبله ولد صديقه وغيره من الصغار والأطفال الذين لا يشتبهون، وأما قبله يد غيره ورجله فإن كان نزهة أو صلاحه أو علمه ونحوه فهو مستحب، وإن كان لغنائه أو جاهه عند أهل الدنيا فمكروه، وقيل: حرام، ولا بأس بتقبيل وجه صاحبه إذا قدم من سفره ونحوه ومعانقته ولا بتقبيل وجه الميت الصالح للتبرك وأما المعانقة وتقبيل الوجه لغير المذكورين فمكروهان، وهذا في غير الأمرد ذي الحسن، فأما هو فيحرم تقبيله بكل حال والنظر إليه على الأصح، قال النووي: والظاهر أن معانقته كتقبيله، ولما التقبيل بالشهوة فحرام على كل أحد غير الزوجين سواء الولد وغيره، بل النظر بالشهوة حرام بالاتفاق على القريب والأجنبي، ويسمى مصافحة الرجل الرجل والمرأة المرأة مع كل تلاق مع البشاشة والدعاء بالمغفرة ونحوها، قال رحمه الله: «ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يفترقا» رواه الترمذي وأبو دلود وغيرهما، وتكره مصافحة الأبرص ونحوه وتحرم مصافحة الأمرد الحسن، ولا يجوز أن يفضي في ثوب واحد

رجالاً ولا امرأتان قال ﷺ: «لا يفضين رجل إلى رجل ولا امرأة إلى امرأة» إلا إلى والد أو ولد في الصغر. أو زوج ويجوز بأسباب (أحدها) مداواة بقدر الحاجة (الثاني) إذا لُرد أن يتزوجها نظر إلى الوجه والكفين لا غير (الثالث) في المعاملة المفتقرة إلى الشهادة عليها والتعريف لها للرجوع بالعهد إلى غير ذلك مما تدعو إليه ضرورة المعاملة، فينظر للشاهد إلى الوجه لا غير (الرابع) المعلم للمتعلم ينظر بقدر الحاجة والضرورة ويجوز سماع صوتها والإصغاء إليها عند أمن الفتنة على الأصح، وإذا احتاجت إلى خطاب الأجنبي فليكن صوتها غليظاً لا رخيماً، قال إبراهيم المروزي: فتأخذ ظهر كفها بغيرها وتجب كذلك ويجوز لها أن تستفتي وتستشير الرجال، ويجوز النظر إلى كل صغيرة لا تشتهى، وإلى كل بدن الزوج أو الزوجة، والصبي إذا كان له شهوة كالبالغ فيجب الاجتناب منه ومن المجنون، ويلزم الولي أن يمنعه النظر في هذه الحالة كما يمنعه سائر المحرمات، ومن بلغ عشر سنين من ذكر أو أنثى وجب أن يفرق في المضاجع بينه وبين أمه وأبيه وأخته وأخيه؛ لقوله ﷺ: «وفرّقوا بينهم في المضاجع» ويحرم سفر المرأة بلا زوج لها أو محرم أو نسوة ثقات واعلم - حفظنا الله وإياك - أن الأشياء تعرف بأضدادها كما تعرف بأجناسها وقد حسن عند البلغاء ذكر الأشياء مع أضدادها، قال تعالى: ﴿جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ [القصص: ٧٣] وقال: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ وَلَا الظُّلُ وَلَا الْخُرُورُ وَمَا يُسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْمَمُوتُ﴾ [فاطر: ١٩-٢٢] وإذا كان كذلك وقد علمت أسباب الفقر فلا بأس أن أنكر لك بعض أسباب الغنى

لعل الله يفضل علينا وعليك بالغنى به عن غيره، وبالعمل بما علمنا تركاً
وفعلاً لننال كل خير، فمن ذلك ترك كل ما يؤدي للفقر لأنه ﷻ لما قال:
«إن الرجل ليحرم الرزق بذنب يصيبه» علم بالصد أن للرجل يرزق
الرزق بذنب يتركه، ثم كذلك ومن أسباب الغنى وهو أعظمها: التقى، قال
الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا
يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢-٣] وقال: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ
يُسْرًا﴾ [الطلاق: ٤] ومن ذلك صلة الرحم، قال ﷻ: «من أحب أن يبسط
له في رزقه وينسأ له في أجله فليتق الله وليصل رحمه» وقال: «من
أحب أن يمد له في عمره وأن يزداد في رزقه فليبر والديه وليصل
رحمه» وقال: «من أحب أن يمد له في عمره ويبسط في رزقه ويدفع
عنه ميتة السوء ويستجاب له دعاؤه فليصل رحمه» ومن ذلك: الوضوء
قبل الطعام، قال ﷻ: «الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر، وبعده ينفي الهم
ويذهب بالومواس والجنون» وقال: «من أحب أن يكثر الله خير بيته
فليتوضأ إذا حضر غداؤه وإذا رفع» والمراد بالوضوء هنا غسل اليدين
لا غير، ومن ذلك الدعاء للوالدين فإنه يوسع الرزق كما أن تركه يضيق
العيش، ومن ذلك التكبير، قال ﷻ: «من استبطأ الرزق فليكثر من
التكبير، ومن كثر همه وغمه فليكثر من الاستغفار» ومن ذلك الاستغفار
قال ﷻ: «من لزم الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجاً ومن كل
هم فرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب» ويقال: لكل شيء حيلة، وحيلة
الرزق الاستغفار، ويروى أن من استدام على أربعة آلاف وسبع وستين
من الاستغفار ليلاً أو نهراً أو بينهما كثر الله الغيوث في الأرض التي

هو فيها وأمدّه الله بالأموال واللبنين وأعطاه حظاً من النخل والحرث والآنهار، ومصدق ذلك قوله تعالى: ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مُمْزَازاً وَتُؤَدِّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيْنَ وَجْهِكُمْ لَكُمْ جَنَّاتٌ وَنُجُفَلٌ لَكُمْ أَنْهَاراً﴾ [نوح: ١٠-١٢] ويروى أن من داوم على سبعين من الاستغفار وإحدى عشرة من قل هو الله أحد" باثر كل فريضة كثر الله عليه الرزق وأغناه عن خلقه. ويروى أن من لازم ألفاً من الاستغفار وقت السحر أغناه الله بفضله، ويروى أن من استدام ثلاثمائة من البسملة عند طلوع الشمس، ومائة من الصلاة على النبي ﷺ، أو مائتين كثر الله عليه الرزق، ولا يحول عليه الحول حتى يغنيه الله، وقال ﷺ: «من قرأ سورة الواقعة كل يوم لم تصبه الفاقة» وقال: «سورة الواقعة سورة الغنى فاقروها وعلموها أولادكم» من "كنوز الأولياء": قراعتها بعد عصر يوم الجمعة أربع عشرة مرة، ويتبعونها بأسماء الله التسعة والتسعين ذلك العدد، وهذا مجرب لسعة الرزق وإبرار الخير ويقال لسورة القدر "كنز الفقراء" وذلك أن قراعتها تبسط الرزق وتكثره كما يبسط رزق من عنده كنز وهو ينفق منه، وقراعتها لذلك أربعين وإلا فما يسر، ووجدت في أكثر من أربعين كتاباً أن من قال: "لا إله إلا الله الملك الحق المبين" كل يوم مائة مرة أغناه، وقال الإمام السيوطي: وجدت في مجموع: من كتَبَ يوم الجمعة بعد الصلاة قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [الأعراف: ١٠] وجعلها في بيته أو حائوته يكثر الله خيره ورزقه، ومن تلا يا غني "كل يوم ألف مرة أغناه، وكذلك "يا مغني" من تلاه كل يوم

ألفاً أغناه الله ومن تلاه كل ليلة ألفاً ومائة وأحد عشر لا تصفر يده ولو ترك الأسباب كلها، ومن داوم على ألف من "لا إله إلا الله" كل يوم يسر الله رزقه وأغناه عن خلقه، ومن داوم على ألف من "يا حي يا قيوم" أغناه الله، ومن شر خلقه كفاه، وحببه إلى كل من رآه، ووجدت بخط أبي وشيخي شيخنا الشيخ محمد فاضل - رضي الله عنه - أن ورد للقادرية لا يستديمه أحد إلا كفاه الله أمر آخرته ودنياه، وعن جميع خلقه أغناه وأن صاحبه لا يموت إلا على حسن الخاتمة، وهو: مائتان من "حسبنا الله ونعم الوكيل"، ومائتان من "استغفر الله العظيم"، ومائة من "لا إله إلا الله الملك الحق المبين"، ومائة من "اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد" بأثر كل فريضة، ومن أراد للغنى وسعة الرزق فليقرأ للفاتحة في كل يوم بعد كل صلاة من الصلوات المفروضة ثمان عشرة مرة، وبعد صلاة العشاء ثمان وعشرين مرة، ولها رواية أخرى يقال لها: ورد السعادة يقال: إنه لا يستديم عليه أحد إلا نال سعادة الدارين ورزق رزقاً واسعاً، وهو: ثلاثون بعد للصبح، وخمسة وعشرون بعد الظهر وعشرون بعد العصر، وخمسة عشر بعد المغرب، وعشرة بعد العشاء ومن كانت له حاجة فليقرأها - أعني فاتحة الكتاب - أربعين مرة بعد صلاة المغرب حتى يتم القراءة قبل أن يقوم من مقامه فإن حاجته تقضى لا محالة. واعلم أن آيات اللطف في القرآن سبع، وما استدامهن أحد إلا نال سر اللطف ورزقه الله رزقاً واسعاً، واحدة في الأنعام: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣] والثانية في يوسف ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

[يوسف: ١٠٠] والثالثة في الحج: ﴿لَمْ نَرِ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ [الحج: ٦٣] والرابعة في لقمان: ﴿يَا بُنَيَّ إِنِّي أَنَا مَبْقَاةٌ خَلَقْتُ مِنْ خَزَائِلِ فَتَنٍ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِي بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ١٦] والخامسة في الأحزاب: ﴿وَلَنُكْرِمَنَّ مَا نَتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٤] والسادسة في الشورى: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْغَزِيرُ﴾ [الشورى: ١٩] والسابعة في الملك: ﴿إِنَّا نَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: ١٤] وهذه فائدة لفهم العلم وكثرة المال وسعة الرزق مروية عن الشيخ جلال الدين السيوطي، وهي: من قال: "أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم بديع السموات والأرض وما بينهما من جميع جرمي وإسرافي علي نفسي وأتوب إليه" ثلاث مرات كل يوم بعد صلاة الصبح كان له ذلك وجرب ذلك مراراً وعسى: ومن ذلك اتباع النبي ﷺ وأصحابه والتحفظ من اتباع ذي الأوزار واقترابه، ولذلك قلت في البيت المشروح:

وزان رقى أزوال ودار ران و أوزار ذوي ذل أدار

ثم قلت - غفر الله لي:

وَأَبِ أَوْ لَمْ إِذَا ذَلْ أَخْ رَأَوْهُ أَضْ آلْ دَفَاءْ أَوْخْ

(النفثة) (أب) أصل الأب أبر محركة، والأبأ لغة في الأب، جمعه

أباء وأبون وأبوت وأبيت: صرت له أباً، وأبوته إبوة بالكسرة: صرت له

أباً، والاسم الأبواء وتأباده: اتخذه أباً، وقالوا في النداء: ياأبت بكسر القاء وفتحها، والثناء فيها عوض من باء الإضافة ولا يقال: يا أبتى لتلا يجمع بين العوض والمعوض منه، وقيل يا أبتا لكون الألف بدلاً من الياء وشبه ذلك سبويه بأنيق، وتعويض الياء فيه عن الواو الساقطة، ويا أبه بالهاء، ويا أبتاه، يا أباه، ولأب لك، ولا أباً لك ولا أباك ولا أبك ولا أب لك، كل ذلك دعاء في المعنى لا محالة وفي اللفظ خبر يقال لمن له أب ومن لا أب له، وأبو المرأة زوجها، والأبوة الأبوة، وأبنته تأبته قلت نه بلبي، والأب: الجد، والعم قال تعالى: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ [البقرة: ١٣٣] إسماعيل عم والأخيران جدان، وقال تعالى: حاكياً عن يوسف: ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ [يوسف: ٢٨] وكما أن العم أب فكذلك الخالة أم لانخراطهما في سلك واحد وهو الإخوة لا تقلوت بينهما، ومنه قوله عليه السلام: «عم للرجل صنو أبيه» أي: لاتفاوت بينهما كما لا تفاوت بين صنوي النخلة أي فرعيها الكائنين في أصل واحد، والصنو يقال لسلخ الشقيق والابن والعم، جمعه أصناء وصنونان، وهي بهاء، والنخلتان، فما زاد في الأصل الواحد كل واحد منهما صنو، ويضم، أو عام في جميع الشجر وهما صنوان وصنبيان مثلثين، وقال عليه السلام في العباس: «هذا بقية آبائي» وقال: «ردوا علي أبي فإني أخشى أن تفعل به قريش ما فعلت ثقيف بعروة بن مسعود» (أو) حرف عطف وللشك والتخيير والإيهام ومطلق الجمع والتقسيم والتقريب ما أدري أسلم أو ودع، وبمعنى

إلى: وينصب المضارع بعدها بأن مضمرة نحو لألزمك أو تقضيني حفي، وللإباحة، وبمعنى إلا في الاستفهام، وهذه ينتصب المضارع بعدها بإضمار أن كقوله: لأقتله أو يسلم، ومنه قول الشاعر:

وكنـت إذا غـمـزت قنـاة قـوم كسـرت كـمـو بـها أو تـسـتـقيـمـا

قوله: غمزت أي: عصرت، والقناة هي ما يجعل سن الرمح فيه وهي كالقصب الفارسي والكعوب الناتئة في الأنابيب، أي: كنت إذا مسكت قناة كسرت منها ما ارتفع من أنابيبها إلا أن تستقيم أي تكون مستقيمة فلا أكسرهما، وفي هذا استعارة تمثيلية، شبه حاله إذا أخذ في إصلاح قوم اتصفوا بالفساد فلا يكف عن حسم المواد التي نشأ عنها فسادهم إلا أن يحصل صلاحهم بحاله إذا غمز قناة معوجة حيث يكسر ما ارتفع من أطراف أنابيبها لارتفاعها يمنع من اعتداله، ولا يفارق ذلك إلا أن تستقيم، وإنما كان ليس المراد بها حقيقته لأنه بالنظر لظاهره لا فائدة فيه ولا افتخار بخلاف لو جعل مجازاً عما ذكر، قلله لادسوقي على 'مغنى اللبيب' وتجيء شرطية نحو: لأضربنه عاش أو مات، وللتبعيض نحو: «وقالوا كونوا هوداً أو نصارى» [البقرة: ١٣٥] وبمعنى بل، وبمعنى حتى، وبمعنى إذا، وإذا جعلتها اسماً نقلت الواو ويقال: دع إلا وجانباً (أم) الأم - وقد تكسر - الولادة وامرأة الرجل الممثلة والمسكن وخادم القوم ويقال للأم: الأمة والأمهة، جمعه أمات وأمهاة لو هذه لمن يعقل وأمات لمن لا يعقل، ولم كل شيء: أصله وعملاه، وللقوم: رئيسهم، ومن القرآن: الفاتحة أو كل آية محكمة من آيات الشرائع والأحكام والفرائض

وللنجوم: المجدة، وللرأس: الدماغ أو الجلدة الرقيقة التي عليها، وللرمح: اللواء، وللتنائف: المفازة، وللبيض: النعمة وكل شيء انضمت إليه أشياء، وأم القرى: مكة، لأنها توسطت الأرض فيما زعموا، أو لأنها قبله الناس يؤمنونها، أو لأنها أعظم القرى شأنًا، وأم الكتاب: أصله أو النوح المحفوظ أو الفاتحة أو القرآن جميعه، ولا أم لك ربما وضع للمدح ويقال للمستجاد، ويلمه أي: ويل لأمه كقولهم: لا لب فركبوه وجعلوه كالشيء الواحد: ثم لحقته الهاء مبالغة كداهية (لغز) يقال أم لم تخلق، وأم لم تأكل وأم لم تولد، وأم لم تتزوج، وأم لم تلد، الجواب: أم لم تخلق هي الفاتحة التي هي أم القرآن؛ لأن القرآن ليس بمخلوق، وأم لم تأكل هي مكة، وأم لم تولد هي لئنا حواء؛ لأنها من ضلع آدم، وأم لم تتزوج هي أم عيسى مريم عليهما السلام، وأم لم تلد هي أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها (إذا) تقدم كلام مغنى اللبيب فيها في البيت الثاني، وفي "القاموس": إذا تكون للمفاجأة، فتختص بالجمال الاسمية ولا تحتاج لجواب ولا تقع في الابتداء، ومعناها الحال كخرجت فإذا الأسد بالباب ومنه: «فإذا هي حية تسغي» [طه: ٢٠] وهي عند الأخفش حرف، المبرد ظرف مكان، الزجاج ظرف زمان كل على زمان مستقبل وتجيء للماضي «وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها» [الجمعة: ١١] وللحال وذلك بعد القسم «والليل إذا يغشى» [الليل: ١] «والنجم إذا هوى» [النجم: ١] وناصبها شرطها أو ما في جوابها من فعل أو شبهه و"إذا" لما مضى من الزمان، وقد تكون للمفاجأة وهي التي تكون بعد بينا وبينما (ذل) هان فهو ذليل، وتقدم الكلام على الذل في البيت الذي قبل هذا (أخ) الأخ والأخ مشددة، والأخو

والأخا والأخو كدلو من للنسب معروف والصديق والصاحب، جمعه
أخون وإخاء وإخوان بالكسر وأخوان بالضم وإخوة وأخوة بالضم، وأخوة
وأخوة مشددين مضمومين، والأخت للأنثى، والتاء ليست لتأنيث، جمعه
أخوات، وما كنت أخا ولقد أخوت أخوة وأخيت وتأخيت وأخاه مواخاة
وأخا وإخوة ووخاء وواخاه ضعيفة وتأخيت الشيء تحريته وأخا اتخذته
أو دعوته أخا ولا أخالك بفلان ليس لك بأخ، وتركته بأخ الخير بشر
وأخيان كعليان جيلان (رأوه) أي أبصروه أو اعتقدوه، وتقدم الكلام على
الرؤية والرأي عند البيت الثاني فراجع (أض) الأيض: العود إلى الشيء
أض ينيض وصوره للشيء غيره وتحويله من حاله والرجوع، وأض
كذا صار وفعل ذلك أيضا إذا فعله معاودا فاستعير لمعنى الصيرورة
(آل) أي أهل وتقدم الكلام عليه عند قوله ذاك رأوه آل دل (دفع) الدفع
بالكسر نتاج الإبل وأوبارها والانتفاع بها، والعطية وهو المراد في النظم
ومن الحائط كنه وما أدفا من الأصواف والأوبار وأدفاه أعطاه كثيرا
والقوم: اجتمعوا قال في "عجالة الراكب": للدفع بالكسر ويحرك: الذي
يستغفا به، قال تعالى: ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾ [النحل: ٥] أي ما
يستدفنون به من الأكسية والأرنية من أصرافها وأوبارها وأشعارها
(أوخ) التأوخ: اللقص. (الإعراب) أب مبتدأ، أو أم عطف، إذا ظرف ذل
فعل ماض، أخ فاعله، رأوه فعل وفاعله ومفعوله، والجملة خبر للمبتدأ
أض فعل ماض يريد اسمه وخبره، اسمه ضمير مستتر يرجع إلى أخ
وأل خبره، ودفع مضاف إليه، والجملة في محل مفعول رأى الثاني
وأوخ فعل ماض، وفاعله ضمير يرجع إلى الأب وما عطف عليه.

المعنى: يعنى أن الأب والأم والمراد الجنس إذا نل أي هان وضعف أخ
ابن لهما رأوه أي أبصروه واعتقدوه (أض) أي صار أملا للعطفية
وقصدته بها ولم يظهروا فيه الشماتة. اعلم - حفظنا الله وإياك - أن هذا
البيت تكلم على أحد الأمور التي وضع للنظم لها، وهي عدم إظهار
الشماتة لمن مسه الدهر بالتكذب، قال رحمه الله: «لا تظهر الشماتة لأخيك
فيرحمه الله ويبتليك» أخرجه "الجامع الصغير" (تنبيهات) الأول: اعلم أن
كل من كان مقدماً على قوم في الأرض أمر فهو لهم بمنزلة الأب، قال
تعالى: ﴿مَلَّةٌ لِّبَيْكُمُ إِبرَاهِيمَ﴾ [الحج: ٧٨] قوله: مله أي: أعنى وأخص مله
لبىكم الحقيقي إبراهيم التي هي التوحيد المحض، ومعنى أبوته كونه مقدماً
في التوحيد، مفيضاً على كل موحد، فكلهم من أولاده، قاله في تفسير
محي الدين بن عربي" وفي "الكشاف": فإن قلت: لم يكن إبراهيم أباً للأمة
كلها قلت: هو أبو رسول الله ﷺ، فكان أباً لأمته، لأن أمة الرسول في
حكم أولاده، وفيه نصب الملة بمضمون ما تقدمها، كأن قيل: وسع دينكم
توسعة مله لبىكم، ثم حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه، أو على
الاختصاص، أي: أعنى بالدين مله لبىكم، كقولك: الحمد لله الحميد، قلت:
والذي تقدمها هو قوله: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمُ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾
[الحج: ٧٨] وذلك لأنه تعالى فتح باب التوبة للمجرمين وفسح بأنواع
الرخص والكفارات أو الديات والأروش، ونحوه قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ
بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥] وأمة محمد ﷺ هي الأمة
المرحومة الموسومة بذلك في الكتب المتقدمة قاله في "الكشاف"، قوله:
اليسر، اعلم أن اليمر في اللغة معناه السهولة، ومنه يقال للظنى والسعة:

اليسار؛ لأنه يسهل به الأمور، واليد اليسرى قيل تلي الفعـال باليسر وقيل: إنه يسهل الأمر بمعاونتها اليمين. الثاني: اعلم أن الأم كالأب فيما تقدم بمعنى أن كل من تقدم على قوم في أمر يقال له أهم، وبذلك يقال لرئيس القوم أهم، ولما كان ﷺ أباً للأمة صارت أزواجه أمهاتهم في التحريم، ومحافظة الحرمة مراعاة لجانب الحقيقة، قال تعالى: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦] قال في "الكشاف" أولى بالمؤمنين في كل شيء من أمور الدين والدنيا من أنفسهم، ولهذا أطلق ولم يقيد، فيجب عليهم أن يكون أحب إليهم من أنفسهم، وحكمه أنفذ عليهم من حكمها، وحقه أثر عليه من حقوقها، وشفقتهم عليه أقدم من شفقتهم عليها، وفي قراءة ابن مسعود: النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم، وقال مجاهد: كل نبي فهو أبو أمته، ولذلك صار المؤمنون إخوة لأن النبي ﷺ أبوهم في الدين، وأزواجه أمهاتهم: تشبيه لهم بالأمهات في بعض الأحكام وهو وجوب تعظيمهن واحترامهن وتحريم نكاحهن، قال الله تعالى: ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُنَّ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا﴾ [الأحزاب: ٥٣] وهن فيما وراء ذلك بمنزلة الأجنبية، ولذلك قالت عائشة - رضي الله عنها - لسنأ أمهات النساء، تعني أنهن إنما كن أمهات الرجال لكونهن محرمات عليهم كتحريم أمهاتهم، والدليل على ذلك أن هذا التحريم لم يتعد إلى بناتهن، وكذلك لم يثبت لهن سائر أحكام الأمهات، والثالث: اعلم أن كل من كانت بينهم مناسبة أو اشتراك في أمر فقد تطلق عليهم الإخوة قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ [الحجرات: ١٠] وذلك تقرير لما ألزمه من تولي الإصلاح بين من وقعت بينهم من

المشاقة من المؤمنين، وبيان أن الإيمان قد عقد بين أهله من السبب القريب والنسب اللاصق ما إن لم يفضل الأخوة ولم يبرز عليها ولم ينقص عنها ولم يتقاصر عن غايتها، ثم قد جرت عادة الناس على أنه إذا نشب مثل ذلك بين اثنين من إخوة للولادة لزم السائر أن يتأهضوا في رفعه وإزاحته ويركبوا الصعب والذلول مشياً بالصلح وبثاً للسفراء بينهما إلى أن يصادف ما وهن من الوفاق من رقعة وما استشق من الوصال من يبهله، فالأخوة في الدين أحق بذلك وبأشد منه، وعن النبي ﷺ: «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يعيبه ولا يتطاول عليه في البنيان فيستر عنه الربح إلا بلفنه ولا يؤنيه بقمار قدره، ثم قال: احفظوا ولا يحفظ منكم إلا قليل» قاله "الكشاف" وقال: فإن قلت: فلم خص الاثنان بالذكر دون الجمع؟ قلت: لأن أقل من يقع بينهم الشقاق اثنان، فإذا لزمتم المصالحة بين الأقل كانت بين الأكثر ألزم؛ لأن الفساد في شقاق الجمع أكثر منه في شقاق الاثنين، وقيل: المراد بالآخرين الأوس والخزرج، وقرئ: بين إخوانكم وإخوانكم، والمعنى: ليس المؤمنون إلا إخوة وأنهم خلص لذلك متمحصون، قد انزاحت عنهم شبهات الأجنبية ولبي لطف ما لهم في التمازج والاتحاد أن يقدموا على ما يتولد منه التقاطع فبادروا قطع ما يقع من ذلك إن وقع واحسموه، قال محيي الدين: فوجب على أهل الصفاء بمقتضى الرحمة والرافة والشفقة اللازمة للأخوة الحقيقية الإصلاح بينهما وإعادتهما إلى الصفاء، واعلم أن الناظم حثك على إكرام الإخوان بالعطية؛ لأن العطية تكثر الإخوان واتخاذ الإخوان ممدوح شرعاً وعقلاً وعادة، وقد عقد لاتخاذهم صاحب

تغرر الخصائص الواضحة بانياً فيه ثلاثة فصول أفاد فيها وأجاد، الأول في مدح اتخاذ الإخوان؛ فإنيهم العدد والأعوان، قال الله تعالى حكاية عن الكفار وهم في دركات النار من طلبهم الإعانة من الصديق على ما مسهم من عذاب الحريق: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَآ صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ [الشعراء: ١٠٠-١٠١] وقال ﷺ: «أكثرُوا من الإخوان فإن الله حيي كريم يستحي أن يعذب أحداً بين إخوانه» وقال علي - رضي الله عنه: المرء كثير بأخيه، وقال أيضاً: عليكم بإخوان الصدق؛ فإنهم زينة في الرخاء وعصمة في البلاء، قال زياد: خيار ما اكتسب المرء الإخوان؛ فإنهم معونة على حوادث الزمان، وشركاء في الضراء والسراء، ولعلي - رضي الله عنه -

عليكم بإخوان الصفاء فإنهم عماد إذا استجدتهم وظهور
وليس كثيراً ألف خل وصاحب وإن عدواً واحداً لكثير

وقال المغيرة بن شعبة: التارك للإخوان متروك، ويقال: الرجل بلا أخ كشمال بلا يمين، قال الشاعر:

وما المرء إلا بإخوانه كما يقبض الكف للمصم
ولا خير في الكف مقطوعة ولا خير في الساعد الأجزم

وقالوا: من لم يرغب في الإخوان بلي بالعداوة والحرمان، وقالوا: اتخاذ الإخوان مسلاة للأحزان، وقالوا: مثل الصديق كاليد توصل باليد والعين تستعين بالعين، وقال الثعالبي: الحاجة إلى الأخ المعين كالحاجة إلى الماء المعين، وقالوا: الصديق ثاني النفس وثلاثة العينين، وقالوا: في

لقاء الإخوان روح الجنان وراحته الجنان وقالوا: لا فاكهة أطيب من مفاكهة الإخوان، ولا نسيم أروح من مناسمة الخلان، وقالوا: الأخ الصالح لا يأمرك إلا بالخير، فمما يعتمد من شرائط الإخاء والمودة رعاية الأخ أخاه في الرخاء والضدة، قال للثعالبي: ينبغي أن يكون الصديق لصديقه أسمع من خادم وأطوع من خاتم، وقيل لابن السماك - واسمه محمد بن صبيح - أي الإخوان أخلق ببقاء المودة؟ قال: الوافر دينه الوافي عقله، والذي لا يملك على القرب ولا يفساك على البعد، إن دنوت منه دعاك وإن بعدت منه راعاك، لا يقبضه عنك يسره وإن قطعه عنك عسره، إن استغثته عضدك وإن احتجت إليه رفدك، ويكون مودة فعله أكثر من مودة قوله، يستقل كثير المعروف من نفسه ويستكثر قليل المودة من صديقه، وقال جعفر الصليق: للصدائقة خمسة شروط فمن كانت فيه فانسبوه إليها، ومن لم تكن فيه فلا تنسبوه إلى شيء منها، وهو أن يكون زين صديقه زينه، ومسيرته له كعلائقه، وأن لا يغيره عليه مال، وأن يراه أهلاً لجميع مودته، ولا يسلمه عند للنكبات. قال الشاعر:

أحب من الإخوان كل مواتي	وكل غضيض الطرف عن عثراتي
يوافقتني في كل أمر أريده	ويحفظنني حياً وبعد مماتي
ومن لي به ياليت أني وجدته	أقاسمه مالي مع الحسرات

وقال آخر:

مودته تدوم لكل هول	وهل كل مودته تدوم
--------------------	-------------------

وهذا البيت يقرأ مقلوباً ولا يتغير، وقال أعرابي: اصحب من ينسى معروفه عندك ويذكر حقوقك عليه، وقال آخر: اصحب من إذا صحبته زلفك، وإذا خدمته صانك، وإذا أصابتك خصاصة مانك^(١)، وإذا رأى منك حسنة عدها، وإذا عثر على سيئة سدها، لا تخاف بوائقه ولا تختلف عليك طرائقه، قال أبو نصر الميكائيلي:

أخوك من إن كنت في نعمي وبؤسى عاد لك
وإن بسداك منعمًا بالبر منه عاد لك

وقال آخر:

إن أخاك الحق من كان معك ومن يضر نفسه لينفعك
ومن إذا ريب الزمان صدعك شئت فيك شمله ليجمعك

وقال الثعالبي: صديقك من يرضى خلُتك، ويسد خلُتك، وقال الحاج لابن القربة: ما للكرم؟ قال: صدق الإخاء في الشدة والرخاء ويقال: صديقك من ساعفك في أطوارك، وقدم سعيه في قضاء أوطارك قال أبو تمام:

من لي ياتسان إذا أغضبته وجهلت كان للحلم رد جوابه
وإذا صبوت إلى المدام شربت من أخلاقه وسكرت من آدابه
وتراه يصقني إلى الحديث بطرقه وبقلبته ولعلته أبرى به

وقال الخليل بن أحمد: يجب على الصديق استعمال أربع خصال:
الصفح قبل الاستقالة، وتقديم حسن الظن قبل التهمة، والنبل قبل المسألة
ومخرج العذر قبل العتب، وقالوا: الستر لما عاينت أحسن من إذاعة ما
ظننت، ومن الشعر قول أحدهم:

إذا شئت أن تدعى كريماً مهنباً حلماً صديقاً ماجداً فطناً حراً
إذا ما بدت من صاحب لك زلة فكن أنت محالاً لزلته عذراً

وقالوا: لتكون معاونتك أخاك بمهجتك عند البلاء أكثر من معاونتك
إياه عند الرخاء، وقالوا: اجعل حسنات أخيك لك محسوبة، وسيئاته إلى
الزمان منسوبة، وقالوا: من علامات الصديق أن يكون لصديق صديقه
صديقاً، ولعدو عدوه عدواً، وقالوا: ليس من الحب أن تحب ما يبغض
صديقك، قال الشاعر:

وليس يكون المرء سلم صديقه إذا لم يكن حرب لعدو المخلقا

وكان أحمد بن أبي دلود إذا رأى صديقه مصافياً لعدوه قتل
صديقه، وقالوا: يجب على الصديق أن يحتمل لصديقه ثلاث مظالم: ظلم
الغضب، وظلم الدلال، وظلم الهفوة، وقالوا: إذا صح للود سقطت شروط
الأدب، ويقال: إذا صح الاعتقاد بطل الانتقاد، وقال المأمون: أحب
الإخوان إليّ من يكفيني مؤنة للحفاظ، ومما يجب عليه من حسن الصنيع
رفع العتاب واجتناب الترفيع، قال عيسى عليه السلام: الصبر على عدو
يعيب فيه خير من أخ تستألف مودته، وقيل: من عاتب في كل ذنب أخاه
فحقيق أن يمله ويقلاه، ويقال: الأعتاب داعية الاجتناب، وقالوا: عتاب

الأحباب داعية الهجر والسباب، ويقال: العتاب أكد دواعي القطيعة بين
الأحباب، قال الشاعر في هذا المعنى:

لولا كراهية العتاب وأنسى أخشى القطيعة إن نكرت عتابا
لذكرت من عثراتكم وننوبكم ملو يمر على الفطيم لشابا

ويقال: إذا انبسطت المعاتبة لتقبضت المصاحبة، وقال أبو بكر
الخوارزمي: لاخير في حب لا يحتمل لَقْدْلُوهُ ولا يشرب على الكدر ملوهُ
قال الشاعر :

ومن لم يغمض عينه عن صديقه وعن بعض مافيه يمت وهو عاتب
وقال غيره:

إن بعض العتاب يدعو إلى الهجر ويؤذي به المحب الحبيبا
وإذا ما القلوب لم تضمر الود فلن يعطف للعتاب القلوبا
وقال غيره:

أرى خلل الرماد وميض جمر ويوشك أن يكون له ضرام
فلن النار بالعودين نُذْكَى وإن الحرب أولها الكسلام

ومنهم من استحسن عتاب الأصحاب، فربما كان حضا على
اكتساب المحاب، وقالوا: معاتبة الأخ خير من فقده، فلعلها تكون سببا إلى
إصلاحه ورشده، وقالوا: ترك المعاتبة من علامات الإهمال والتواطؤ
على منهيات الأعمال، وقالوا: ثمر الأصحاب من لم ينجع فيه العتاب
وقال علي - رضي الله عنه: عاتب أخاك بالإحسان إليه، واردد سره

بالأفضال عليه، وقال علي بن عبيدة الريحاني: العتاب حدائق الأحباب
وثمر الأوداء ودليل الظن وحركات الشوق وراحة الوجد ولسان
المشفق، وقالوا: العتاب بذلوي القلوب ويترجم عن خفيات العيون، وما
أحسن قول من قال:

توافق عاشقان على ارتقاب	أرادا التوصل من بعد اجتباب
فلا هذا يمل عتاب هذا	ولا هذا يمل من الجواب
فلا عيش كوصل بعد هجر	ولا شيء ألد من العتاب

وقال غيره:

أعتاب من أهواه في كل حالة	ليجتنب الأمر الذي معه الذنب
فأبى لرى التلايب عند خروجه	بمنزلة الغيث الذي قبله الجذب

وينبغي للفطن للبيب ألا يوغل في معاتبة الحبيب، فافهم.

وقالوا: للجواد إذا ضرب في غير وقته كبا، والحسام إذا استكره نبا
ويقال: العتب على الأحباب ينفر وحشاش الخواطر والألباب، وليفتد الأخ
في مصاحبة أخيه بقول هذا القائل:

صاف الصديق وصافه صفو الصفا ولخصص صديقك بالصدافة تخصص

ومدح أعرابي صديقاً له فقال: مجالسته غنيمة، وصحبته سائمة
ومؤاخاته كريمة، هو كالملك أن بعته نفق، وأن تركته عيق، وقيل: من
استخف بالعلماء أقسد دينه، ومن استخف بالسلطان أقسد دنياه، ومن
استخف بالإخوان أقسد مروءته، وقال شاعر يصف أخاه:

أَخْ وَأَبْ وَأَبْنٌ أَمْ شَفِيقَةٌ يَفْرُقُ فِي الْأَصْحَابِ مَا هُوَ جَامِعُهُ
سَلُوتٌ بِهِ عَنْ كُلِّ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ وَأُذْهِلْنِي عَنْ كُلِّ مَا هُوَ تَابِعُهُ

ووصف المأمون ثمانية بن أسرم فقال: إنه يتصرف مع القلوب

تصرف السحاب مع الجنوب، ولقد أحسن شاعر في وصفه لصديقه:

مُوافِقٌ لِسَبِيلِ الرُّشْدِ مُتَبِعٌ بِزِينَةِ كَلَمَا يَأْتِي وَجَتَتَبِ
لَهُ خَلِيقٌ بَيِضٌ لَا يَغْيِرُهَا صَرَفَ الزَّمَانُ كَمَا لَا يَصْدَأُ الذَّهَبُ

ويقال: فلان عشرته الطف من نسيم الشمال على صفحات الماء

الزلال، وألصق بالقلب من علائق الحب، والثاني فيما يثمر به غرس

المحبة من شرائع العوائد المستحبة فما يجب منها على الجليس في

مصاحبة الرئيس ما أدب به العباس بن عبد المطلب ولده عبد الله -

رضي الله عنهما - فإنه قال له: إني أرى أمير المؤمنين - يعني: عمر

بن الخطاب - يستخلك ويستشيرك ويندبك على الأكابر من الصحابة،

وإني أوصيك بخلاف ثلاث: لا تفشين له سرا، ولا تجربين عليك كذبا، ولا

تغتابين عنده أحدا، قال الشعبي: قلت لابن عباس كل واحدة خير من ألف

قال: أي والله، ومن عشرة آلاف، ويقال: ثلاثة تسورث المحبة: الأدب

والتواضع والدين، ومما يجب أيضا على مجالس الرئيس أن يبدأ بالسلام

إذا دخل عليه، وأن ينظر بعين الإكبار إليه، وأن يجلس حيث انتهى به

المجلس حتى يندبه؛ فإن في ذلك تججيلا لقدره وتأثيلا لتحسين ذكره، ومن

آدابه قلة الخلاف، والمعاملة بالإنصاف، وترك الجواب عن فاسح

الخطاب، وستر العيب وحفظ الغيب، وأن يحسن الحديث إذا خذت

ويحسن الاستماع إذا حُتَّتْ، وفي بعض الحكم: الاستماع بالعين، فإذا رأيت عين من تحدثه مقبلة على غيرك فاصرف حديثك إلى غيره، قال شاعر بني العباس:

إذا لم يخش سوء استماعهم وإن حدثوا أبدوا بحسن بيان

وقالوا: إذا كلمك رئيسك فأصغ إليه بسمعك، وأقبل عليه بوجهك وركل بشفتيه ناظرك، واشغل بحديثه خاطرك، واسمعه سماع مستبشر به، مستظرف له، وإن أحكمته علماً وأتقنته فهماً، ولتكن حرمة مجلسه إذا غاب كحرمته إذا حضر، حكى أن زياداً ليم على استشارة حارثه ابن زيد، فقال: كيف أطرح رجلاً هو يسأيرني منذ دخلت العراق لم يصكك ركابي ركابه ولا تقمني فنظرت إلى قفاه، ولا تأخر عني فلويت عنقي إليه، ولا أخذ عليّ الشمس في شتاء ولا الرواح في صيف، ولا سألته عن شيء من العلوم إلا حسبت أنه لا يحسن غيره. ويقال: من عرف نقصان ما خرج منه لم يعرف رجحان ما دخل فيه، وقال بعض الملوك لوزيره: لا تساعطني على شيء يقبح وإن لج بي الغضب، وقيل: إذا أعجبك الكلام فاصمت، وإذا أعجبك الصمت فتكلم، ويقال: حسن الاستماع أحسن من حسن القول، ويجب على الرئيس في معاشره الجليس ما يقال: إن لكل قادم دهشة فابدهوه بالسلام، ولكل طاعم وحشة فابدهوه باليمين، وقال - أنس رضي الله عنه: ما بسط رسول الله ﷺ ركبتيه بين يدي جليس قط، ولا جلس إليه رجل فقام من عنده حتى يكون هو الذي يقوم، ولا صانحه أحد قط فأخذ يده منه حتى يكون الرجل هو الذي يأخذ

يده منه، ولا رأيته قام عن أحد من جلسائه فانصرف عنه حتى يكون الرجل هو الذي ينصرف، وقال ﷺ: «للمعلم على المعلم ست، قيل: فما هن يا رسول الله؟ قال: إذا لقيه يعلم عليه، وإذا دعاه يجيبه، وإذا عطس فحمد الله تعالى شتمته، وإذا مرض عاده، وإذا ملت شيعه، ويحب له ما يحب لنفسه» وقال سعيد بن العاصي: لجليسي علي ثلاث خصال: إذا أتني رحبت به، وإذا جلس وسعت له، وإذا حدث أقبلت عليه. وقال عمر ابن الخطاب - رضي الله عنه: ثلاث تنبئ لك للمحبة في صدر أخيك: أن تبدأ بالسلام، وتوسع له في المجلس، وتدعوه بأحب الأسماء إليه وقال حكيم: ثلاث سر العين: المرأة الموافقة، والولد الأديب، والأخ الودود، وقال يحيى بن خالد لولده جعفر: يا بني إذا حدثك جليسا فاقبل إليه وأصغ له، ولا تقل: قد سمعناه وإن كنت أحفظ له حتى كأنك لم تسمعه إلا منه؛ فإن ذلك مما يكسب المحبة والميل إليك، وإن لا تستخدمه إذا جلس لمؤانستك، فقد حكى أن هشماً كان يعتم فقام إليه بعض قومه ليسوي عمامته، فقال له: مه إنا لا نتخذ الإخوان خولاً - أي عبيداً - وقام عمر بن عبد العزيز وأصلح السراج لجلسائه، فقال أحدهم: ألا أمرتني يا أمير المؤمنين فكنت لكفيك؟ فقال: ليس من المروءة أن يستخدم الرجل جليسه، فمت وأنا عمر ورجعت وأنا عمر. ومما يشي عطف الصديق إلى التألف زيارته من غير انقطاع وإن لا يخلف، قال رسول الله ﷺ: «من عاد مريضاً أو زار أخاً نلأى مناد أن طبت وطاب ممشاك وتبوات من الجنة منزلاً» ومن أحسن ما يقال: امش ميلاً عد مريضاً وامش ميلين وأصلح بين اثنين، وامش ثلاثاً وزر أخاً، وقالوا: المودة

جسم وروحها الزيارة وقالوا: المحبة شجرة وثمرتها المقة، وأصلها الزيارة، وعلى الزائر في الزيارة الإغياب فإنها تؤمن من نجافي الأحباب، وقال عليه السلام: «زر غيباً تزدد حياً» وقالوا: ربما كان التقالي في كثرة التلاقي، وما أحسن قول بعضهم:

عليك يا غيباب الزيارة إنها إذا كثرت صارت إلى الهجر مسلماً
ألم تر أن الغيث يسام دائماً ويسأل بالأيدي إذا هو أمسكاً

وقالوا: قلة للزيارة أمان من الملامة، وقالوا: كثرة التعاهد سبب التبعاد، ومن أحسن ما أوجبه الوداد واقترض: عيادة الأخ أخاه في حالة المرض، حكى أن المسور بن مخرمة اعتل فجاءه ابن عباس نصف النهار، فقال له المسور: يا ابن عباس هلا كانت ساعة غير هذه؟ فقال ابن عباس: إن أحب الساعات إليّ ساعة أؤدي فيها حقاً لصديق، وكتب الفتح بن خاقان يتوجع من رمد إلى المتوكل:

عيناى أحمل من عينك للرمد فاسلم وقيت الردى في آخر الأبد
من ضن عنك بعينيه ومهجته فلا أرى الخير في مال ولا ولد

ويجب على الظريف في عيادة المريض تخفيف السلام وتقليل الكلام وتعجيل القيام، ويقال: جلسة العيادة جلسة، وقالوا: التخفيف عادة في العيادة؛ فإن للمريض - كما قال عمرو بن العلاء وقد عاده أصحابه في مرض ألم به فأبطأ عنده رجل منهم فقال له: ما يبطنك؟ قال: أريد أن نسامرك، قال: أنت معافى وأنا مبتلى فالعافية لا تدعك تسهر والبلاء لا يدعني نائم. والله أسأل أن يسوق إلى أهل العافية الشكر وإلى أهل البلاء

الصبر. ومن آدابها الإغياب فإنه قد جاء عن رسول الله ﷺ: «أغبوا في عيادة المريض وأربعوا إلا أن يكون مغلوباً» وحكى مسلمة قال: دخلت على الفراء أعوده، فأطلت وألحفت في السؤال، فقال لي: إنني مني، فلما دنوت أنسني:

حق للعيادة يوم بسين يومين ووقتها مثل لحظ الطرف بالعين
لا تبرمن مريضاً في مساعلة يكفيك من ذاك تسالنه بحرفين

ومما يورد من المودة أصفى الموارد هدية يستعطف بها القلب الشارد. قال رسول الله ﷺ: «تهادوا تحابوا وتذهب الشحناء» وقال ﷺ: «تهادوا؛ فإن الهدية تذهب وقر الصدور» وكان ﷺ يقبل الهدية ويثيب عليها وقال: «لو أهدى إلي كراع لقبلت، ولو دعيت إليه لأجبت» وقالت عائشة - رضي الله عنها: اللطفة عطفة تزرع في القلوب المحبة والألفة وفي الأثر: الهدية تجلب المودة إلى القلب والسمع والبصر، وفي راموز الحديث: «تهادوا تزدانوا حبا، وهاجروا تورثوا أبناءكم مجداً، وأقبلوا الكرام عثراتهم»، وفيه: «تهادوا فإن الهدية تضغف الحب، وتذهب بغوائل الصدور» وفيه: «الهدية تعور عين الحليم» وفيه: «الهدية رزق من الله طيب، فإذا أهدى إلى أحكم فليقبلها وليعط خيراً منها» وفيه: «الهدية رزق من الله، فمن قبلها فبما يقبلها من الله، ومن يردها فبما يردها على الله» وفيه: «الهدية تذهب بالسمع والقلب» وفي "الجامع الصغير": «تهادوا تحابوا ونصافحوا يذهب الغل عنكم» وفيه: «تهادوا الطعام بينكم فإن ذلك توسعة في أرزاقكم»، وفيه: «تهادوا فإن الهدية

تذهب السخيمة، ولو دعيت إلى كراع لأجبت، ولو أهدى إلي كراع
 لقبلت» وفيه: «تهانوا، إن الهدية تذهب وعر الصدر، ولا تحقرن جارة
 لجارتها ولو شق فرس شاة» وعر الصدر غشه ووساوه وقيل:
 العداوة، وقيل: الحقد والبغض، وقيل: أشد البغض، وقال الشاعر:

تري الهدايا لها الأبواب ضاحكة تبدي السرور إذا ما جاءها الطيق
 وللبعيد سرور عند طلعتها كل إلى القوم في بشره يعتبق
 وبالهدايا تضاد للناس من بعد هي النواة لمن في دينه حرق

ومن أمثالهم: إذا قممت من سفر فأهد لأهلك ولو جبراً، وقال
 الحافظ: ما استعطف السلطان ولا استرضي لل غضبان ولا أزيلت المخائم
 ولا استدفعت المغارم بمثل الهدايا، وقالوا: في نشر المهاداة طي المعادة
 وقال ضياء الدين بن الأثير في رسالة له بذكر الهدية: الهدية رسول
 يخاطب عن مرسله بغير لسان وتدخل على القلوب من غير استئذان
 وبهدية المرء يستدل على عقله، كما نكر أن رجلاً أهدى إلى قتادة نعلًا
 رقيقة فجعل يزنها بيده ليعرف قدر الرجل في سخف هديته، وفي تحفة
 الأريب ثلاث تدل على عقول أربابها: الرسول والكتاب والهدية، قال
 الشاعر:

العقل أسما ما سمي به لمرؤ في أهله وفي هداياه يرى وكتبه ورسله

فلينتخب جميعها، فهي دليل عقله، وفيه ثلاث هي جماع للمروءة:
 عطاء من غير مسألة، ووفاء من غير عهد، وجود مع إقلال، قال
 الشاعر:

مروءة المرء الوفا فسي قوله مع الفعال
والجود في الإقلال والـ باعطاء من غير سؤال

اللهم إلا أن يهدي شيئاً حقيراً فيصيرد بالاعتذار عنده شريفاً
خطيراً كما قال أبو العتاهية - فإنه أهدى إلى الفضل بن الربيع نعلأ
وكتب معها:

نعلأ بعثت بها لتلبسها قدم بها يسعى إلى المجد
لو كان يحسن أن أشركها جلدي جعلت شراكها خدي
وأهدى ابن حنظل الأهوازي إلى ابن حجر يوم نيروز طبقاً فيه
وردة وسهم ودينار ودرهم وكتب معه:

قل لابن حجر ذي السماح الحضرمي لآزلت كالورد كثير المبسم
ونافذاً مثل نفاذ الأمهم في عز دينار ونجح درهم
وقال بعضهم: من امتنع من إهداء القليل لجلالة المهدي إليه
انقطعت سبيل المودة بينه وبين إخوانه ولزمه الجفاء من حيث التمس
الإخفاء، قال أبو العتاهية:

هدايا الناس بعضهم لبعض تولد في قلوبهم الوصالا
وتزرع في القلوب هوى ووداً وتكسومهم إذا حضروا جمالا

ومن واجبات شيم الأحرار حفظ ما أودعوا من الأسرار وكتمان
السر مما يجب على الإخوان أن يأخذوا به أنفسهم فيرضوا به طباعهم

لما فيه من الفضل وتعام المروءة والعقل، حكى أن رجلاً أراد صحبة إنسان فسأل بعض أصدقائه عنه فأنشده:

كريم يميت السر حتى كانه إذا استنطقوه عن حديثك جاهله
ويبدي لكم حبا شديداً وهيبه وللناس أشغال وحبك شاغله

فقال: مثل هذا ينبغي أن يناط بمحبة القلوب، ويطلع على خفيات السرائر والعيوب، وأسر رجل إلى رجل حديثاً فلما فرغ منه قال: حفظته؟ قال: بل نسيته، ويقال: أدنى أخلاق الكريم في السر كتمانته وأعلاما نسيانه، وقيل لعمر بن أبي ربيعة: كيف كتمانك للسر؟ قال: أجعله عوضاً من قلبي وشعبة من نفسي، فيكون خروجه بخروجه، وقيل لأعرابي: صدور الأحرار قبور الأسرار، وقال الشاعر:

ولها سراير في الضمير طويتها نسي الضمير بأنها في طيه

وقيل لبعضهم: كيف كتمانك للسر؟ قال: أكتم الخبر وأحلف للمستخير، وما أحسن قول المرتضى وقد سل الصابي كيف كتمانك للسر في محاوراة جرت بينهما:

وليس صديق بين جنبى معقل مداه على المستنطقين طويل
إذا ألقت اذني به من لسانه فليس عليها للمخاض سبيل

وقال الثعالبي: من لقي صديقه الذي يفضي إليه بصره، فقد لقي

السرور بأسره، وخرج من عقال للهم وأسره، وقال سلم الشكري:

إذا ما غرت الذنب يوماً للصاحب قلمت معداً ما حبيت له ذكرا

ولست إذا ما صاحب حال عنده عندي له سر مذياعاً سرّاً

وقال غيره:

وللسر أرض بين جنبي مكن خفي قصي من مدارج أنفاسي
أظن به ظني بموضع حفظه فأحميه عن إحساس غيري وإحساسني
كأني من فرط احتفاظي أضعته فبعضني له واع وبعضني له نامني

ومما يعظم بين المتحليين رعي المجاورة والتزام ما يجب من حقوق المجاورة، قال الله تعالى: ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ﴾ [النساء: ٣٦] فذو القربى: الجار الملاصق، والجار الجنب: البعيد عن الملاصقة، والصاحب بالجنب: الرفيق في السفر وقيل: للزوجة، وأدنى حقوق الجار ألا تؤذيه بقتل قدرك، وأن تؤمنه من حسدك وشرك، وقال جابر بن عبد الله - رضي الله عنه: الجيران ثلاثة فجار له حق واحد، وجار له حقان، وجار له ثلاثة حقوق، فلما الجار الذي له حق واحد فجار مشترك لا رحم له، له حق الجوار، وأما الجار الذي له حقان فجار مسلم لا رحم له، له حق الإسلام وحق الجوار، وأما الذي له ثلاثة فجار مسلم ورحم، له حق الإسلام وحق الرحم، وحق الجوار، وقال ﷺ لأبي نر: «يا أبا نر إذا طبخت اللحم فسأكثر المرق وتعاهد جيرانك» وكان يقال: من نال من جاره حرم بركة داره، وقد ورد عنه ﷺ أنه قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ولا يؤذي جاره ولا يخيب من قصده» وكان عبد الله بن أبي بكر ينفق على أربعين داراً من جيرانه من سائر جهات داره الأربع، وكان يبعث إليهم

الأضاحي والكسوة ولأعياد الموسم، وأعطى أبو جهم العدوي في داره مائة ألف درهم فقال لهم: ويلكم تشترون مني جوار سعيد بن العاصي؟ قالوا: وهل رأيت جواراً يشتري قط؟ قال: والله ما بعث داراً تجاور رجلاً إن غبت سألت عني وحفظني، وإن رأيتي رحت بي وقربني، وإن سألتني قضيت حاجتي وحباني، وإن لم أسأله عطف علي وبداني، والله لو أعطيت ملء الأرض ذهباً ما اخترته عليه ولا نظرت إليه، فبلغ ذلك سعيداً فبعث إليه بمائة ألف درهم، وقال جعفر بن أبي طالب لأبيه: يا أبت إنني لأستحي أن أطعم طعاماً وجيرانني لا يقدرون على مثله، فقال له أبوه: إني لأرجو أن يكون فيك خلف عن عبد المطلب، وقال الحسن البصري: ليس حسن الجوار كف الأذى، ولكنه للصبر على الأذى وقالوا: الإحسان إلى الجار يعمر الديار، ويزيد في الأعمار، وقال بعض حكماء العجم: حسن الجوار خير قرين وعلى الاستخلاص خير معين.

ناري ونار الجار واحدة إليه قبلي ينزل القدر
ماضر جار لي أجاوره أن لا يرى لبابه ستر
أعمى إذا ما جارتي خرجت حتى تولي جسمها للخر

ومن طريف النوادر في إكرام الجار ما حكى أن يهودياً نزل ببعض أحياء العرب فمات عندهم، فأتوا شيخاً لهم لم يقطع في الحي أمر دونه فأعلموه خبر اليهودي، فجاء فغسله وكفنه وتقدم وأقام للناس خلفه وقال: اللهم إن هذا لنا جار وله علينا ذمام فإذا قضينا ذمامه وصار إليك فلك الخيار أن تفعل به ما هو له أهل، أو تفعل به ما أنت له أهل، فإنك

أهل التقوى وأهل المغفرة. وهذا طرف يكون لما ذكرنا تماماً ولنفس المتأمل وقلبه شركاً ودماماً فيما يلزم الأصدقاء من تمازج الأرواح كامتزاج الصهباء بالماء القراح، كما قيل لبعضهم: صف لنا الصديق فقال: أنت هو وهو أنت إلا أنكما جسمان بينكما روح، وقيل لأشباط الشيباني: صف لنا الأخوة وأوجز، فقال: أغصان تغرس في القلوب فتثمر على قدر العقول، وقيل لأفلاطون: ما معنى الصديق؟ قال: هو أنت إلا أنه غيرك، وقيل لبعضهم: ما الأصدقاء؟ قال: نفس واحدة وأجسام منفردة، وقال ابن المقفع: الأخ نسيب الجسم، والصديق نسيب الروح وقيل لأرسطاطاليس: ما معنى الصديق؟ فقال: قلب تضمن جسمين، نظمه بعض الشعراء فقال:

بنفسي أخ لي في الأمور مساعد فلي وله جسمان والقلب واحد
إذا غلب عني لم أجد طعم لذه لأن فؤادي شطره متباعد

ويقال: إنه ما سمع ولا رأي في معنى الاتحاد أحسن من قول
الحلاج - رحمه الله:

أنا من أهوى ومن أهوى أنا نحن روحان حللنا بدننا
نحن قد كنا على عهد للوفاء تضرب الأمثال في الناس بنا
فإذا أبصرتني أبصرته وإذا أبصرته قلت أنا

وحسن الاختيار معدود من المواهب، والناس فيما يعشقون
مذاهب، وقد أحسن الشريف الرضي في قوله يخاطب الصابي:

أنت الكرى مؤنس طرفي وبعضهم مثل الغذى مانع طرفي من الوسن

لقد تمازج قلبانَا كقتهما تراضعا بدم الأحشاء لا اللبن

ويقال: كاتب صديقك كما تكاتب حبيبك؛ فإن غزل الصداقة أرق من غزل العلاقة، والنفس بالصديق أنس منها بالعشيق، ويقال: إذا كتبت أخاك فليكن المداد من سواد الفؤاد، والقرطاس من بياض الوداد، فإنه من كرمته خصاله وجب وصاله، وقد عَنَ لي أن أختَمَ هذا الكلام بشيء من الأحاديث تبركا بها، ولعل الله يتفضل على ناظرها باتباعها، قال في كشف الغمة فصل في زيارة الإخوان والصالحين وإكرام الزائر: قال أبو هريرة - رضي الله عنه: كان رسول الله ﷺ يقول: «زار رجل أخا له في قرية، فأرسل الله تعالى له ملكاً على مدرجته فقال: أين تريد؟ قال: أخاً في هذه القرية، قال: هل لك عليه من نعمة تربها؟ قال: لا إلا أني أحبه في الله، قال: فإني رسول الله إليك إن الله أحبك كما أحببته» المدرجة بفتح الميم والراء هي الطريق، يربها أي يسعى في صلاحها أو معناه تحفظها وترعاها كما يربي الرجل ولده، وكان ﷺ يقول: «من عاد مريضاً أو زار أخاً له في قرية ناداه مناد أن طيب وطيب ممشاك وطابت لك الجنة، وإلا قال في ملكوت عرشه: عهدي زار في وعلي قبراه فلم أرض له بثواب دون الجنة» وفي رواية: فقال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم برجالكم في الجنة؟ قلنا: بلى يا رسول الله، قال: النبي في الجنة والصديق في الجنة، والرجل يزور أخاه في ناحية المصر ما يزوره إلا لله في الجنة» وكان ﷺ يقول: «من زار أخاه المسلم شيعة سبعون ألف ملك يصلون عليه، ويقول: اللهم كما وصّته فيك فصّله» وكان ﷺ يقول:

«قال الله تبارك وتعالى: وجبت محبتي للمتحابين فيّ والمتزاورين فيّ والمتبازلين فيّ» وكان ﷺ يقول: «لن في الجنة غرفاً يرى ظواهرها من بواطنها، وبواطنها من ظواهرها أعدّها الله تعالى للمتحابين فيه والمتزاورين فيه» وكان ﷺ «كثيراً ما يزور رجلاً كان مكفوف البصر بالمدينة ويجلس عنده» وتقدم قوله ﷺ: «زرغباً تزد حباً» وقالت أم سلمة - رضي الله عنها: قال لي مرة رسول الله ﷺ: «أصلحي لنا المجالس فإني نزل ملك إلى الأرض لا ينزل إليها قط» وقالت أم نجيد - رضي الله عنها: كان رسول الله ﷺ يأتينا كثيراً في بني عمرو بن عوف يزورنا فنتخذ له سويفاً في جفنة، فإذا جاء سقيناه لها، وقد قال رسول الله ﷺ: «المؤمنون كالبنين يشد بعضهم بعضاً» وكان أويس القرني - رضي الله عنه - سيد التابعين يقول: دعاء الأخ لأخيه بظهر الغيب أفضل من ملاقاته؛ لأن الملاقاة قل أن تسلم من للتصنع والتزين، قال الشعراني: قال شيخنا - رضي الله عنه: هذا الذي ذكره أويس خصاص بحال أهل الخمول والعباد الذين سلخوا بأنفسهم طرقاً خاصة رأوها أسلم لدينهم وإلا فلا يخفى ما يلزم من ذلك إذا فعله المؤمنون فيما بينهم، إذ قلوبهم كالبنين يشد بعضهم بعضاً، اهـ. وكان رسول الله ﷺ: «يكرم الداخل عليه بالوسادة» وكان ﷺ يقول: «إذا زلر أحدكم أخاه فالتقى له شيئاً يقيه من التراب وقاه الله عذاب النار، وإذا جلس عنده فلا يقوم من حتى يستأذنه» ولما جاءت بنت خالد بن سنان عليه السلام إلى رسول الله ﷺ بعد البعثة قال لها: «مرحباً يا بنت نبي أضاعه قومه» وفيه فصل في المصالحة وطلاقة الوجه وطيب الكلام، قال البراء بن عازب - رضي

الله عنه: كان رسول الله ﷺ يقول: «ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يفترقا» وفي رواية: إذا التقى المسلمان وتصافحا وحمدا الله تعالى واستغفرا وضحك كل منهما في وجه صاحبه لا يفعلان ذلك إلا لله ثم يفترقا حتى يغفر لهما، قال أنس - رضي الله عنه: وكان أصحاب رسول الله ﷺ إذا تلاقوا تصافحوا، فإذا قدموا من سفر تعانقوا، وقال أبو هريرة - رضي الله عنه: لقي رسول الله ﷺ حذيفة بن اليمان فأراد أن يصافحه فتحي حذيفة، فقال إني كنت جنباً، فقال رسول الله ﷺ: «إذا صافح المسلم أخاه تحالت خطاياهما كما يتحات ورق الشجر، وإذا تسايلا أنزل الله بينهما مائة رحمة تسعة وتسعين لأسبقهما وأطلقهما وأبرهما وأحسنهما مسائلة بأخيه» وكان أبو حذيفة - رضي الله عنه - يقول: كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا التقوا لم يفترقوا حتى يقرءوا هذه السورة ﴿وَالْفَصْرُ إِنَّ لِلْإِيمَانِ فِيْ خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّيْرِ﴾ [العصر] وكان أبو ذر - رضي الله عنه - يقول: ما لقيت رسول الله ﷺ قط إلا صافحني، وربما جئت أسلم عليه وهو جالس على سريره فيلزمني فيكون ذلك أجود، وكان ﷺ يقول: «تصافحوا يذهب الغل، وتهادوا تصابوا وتذهب للشحناء» وكان ﷺ يقول كثيراً: «لا يحقرن أحدكم من المعروف شيئاً ولو أن تلقى أخاه بوجه طلق» وفي رواية: «ولو أن يفرغ من بلوه في إناء أخيه، ولو أن يؤنس الوحشان بنفسه، ولو أن يهب الشسع، ولو أن يكلم أخاه بكلمة طيبة» وكان ﷺ يقول: «تبسم أحدكم في وجه أخيه صدقة» وكثيراً ما يقول: «اتقوا النار ولو بشق تمره فمن لم يجد فبكلمة طيبة»

وكان ﷺ يقول: «إن في الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها، قال مالك الأشعري لمن هي يا رسول الله؟ فقال: لمن أطاب الكلام، وأطعم الطعام، وبات قائماً والناس نيام» وكان عمر يقبل رأس أبي بكر - رضي الله عنهما - والله أعلم، وفيه فصل في التحابب والتوادد وبيان الحب في الله والبغض في الله، كان رسول الله ﷺ يقول: «والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا، أولنا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام بينكم» وكان ﷺ يقول: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى» وفي رواية: «كرجل واحد إن لشتكى عينه اشتكى كله، وإن اشكى رأسه اشتكى كله» وكان ﷺ يقول: «رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس واصطفاع الخير إلى كل بر وفاجر» وكان ﷺ يقول: «البغض يتوارث، ولود يتوارث» وكان ﷺ يقول: «إذا أحب الرجل أخاه فليخبره أنه يحبه» زاد في رواية: «فبته أبقي في الألفة وأثبت في المودة» وكان ﷺ إذا قال له الرجل: أنا أحب فلاناً يقول له: «أعلمته؟ فإن قال: لا يقول له: اذهب فاعلمه» وكان ﷺ يأمر بالاعتصام في المحبة ويقول: «أحبب حبيبك هوناً ما عسى أن يكون بغيضك يوماً ما، وأبغض بغيضك هوناً ما عسى أن يكون حبيبك يوماً ما» وكان ﷺ يقول: «إذا أحببت رجلاً فلا تماره، ولا تعمل عنه أحداً فحصى أن توفي له عدواً فيخبرك بما ليس فيه فيلرق بينك وبينه» وكان ﷺ يقول: «أفضل

الأعمال الحب في الله والبغض في الله» ومما خرجه في الإنفاق في وجوه الخير كرامة وسخاوة قوله: كان رسول الله ﷺ يقول: «ما من يوم إلا وملكان ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم أعط ممسكاً تلفاً» وكان ﷺ يقول: «قال الله عز وجل: يا عبادي أنفقْ أنفقْ عليك» وكان ﷺ يقول: «إنما اتخذ الله إبراهيم خليلًا لأنه كان يعطي ولا يأخذ» وكان ﷺ يقول: «يد الله ملأى لا تغريها نفقة سخاء الليل والنهار، أرايتم ما أنفق منذ خلق الله السموات والأرض؟ فإنه لم ينقص ما بيده وكان عرشه على الماء ويده الميزان يخفض ويرفع» ومعنى لا تغريها: لا تنقصها، ومما خرجه في الترغيب في إطعام الطعام قوله: كان رسول الله ﷺ يقول: «اعبدوا للرحمن وأطعموا الطعام وأفشوا السلام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام» وقال أبو هريرة - رضي الله عنه: قلت: يا رسول الله إذا رأيتك طابت نفسي وقرت عيني، فأنيبني عن أصل كل شيء قال: «كل شيء خلق من الماء» فقلت: يا رسول الله أخبرني بشيء إذا عملته دخلت الجنة، قال: «أطعم الطعام وأفش السلام وصل الأرحم تدخل الجنة بسلام» وكان ﷺ يقول: «خيركم من أطعم الطعام» وكان ﷺ يقول: «الكفارات إطعام الطعام وإفشاء السلام والصلاة بالليل والناس نيام» وكان ﷺ يقول كثيراً: «إن من موجبت الرحمة والمغفرة إطعام المسلم السغبان» يعني الجيعان، وكان ﷺ يقول: «إن الله ليدخل بلقمة الخبز وقبضة التمر ومثله مما ينفع المسلمين ثلاثة للجنة: الأمر به، والزوجة المصلحة له

والخادم الذي يناوله للمسكين، ثم يقول: الحمد لله الذي لم ينسَ أحداً» وجاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله علمني عملاً يدخلني الجنة فقال: «أطعم الجائع واسق الظمآن» وكان ﷺ يقول: «من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه من الماء حتى يرويه باعده الله من النار سبع خنادق ما بين خندقين مسيرة خمسمائة عام، وما من عمل أفضل من إشباع كبد جائع» ومن كلام ابن شامة في البر وصلة الأرحام والرفق وحسن الخلق للمرأة والولد والجار والغلام وبين حقوقهم وحقوق أهل الإسلام قال ﷺ: «تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم؛ فإن صلة الرحم منجاة في الأهل منساة في الأثر مثارة في المال» الأثر محركة: بفتح الشين، وقال ﷺ: «صلة الرحم تزيد في العمر، وصنائع المعروف تقي مصارع السوء» وقال «اتقوا الله وصلوا أرحامكم فبقته أبقى في الدنيا وخير لكم في الآخرة» وقال: «من أحب أن يمد له في العمر ويزاد له في الرزق فليبر والديه وليصل رحمه» وقال: «لا يرد القضاء إلا الدعاء، ولا يزيد في العمر إلا البر» وقال: «من بر والديه طوبى له طوبى له وزاد الله في عمره» وقال: «رأيت رجلاً من أمتي جاءه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه بره بوالديه فرد عنه» وقال: «ما من شيء أطيع الله فيه بأعجل ثواباً من صلة الرحم» وقال: «لا تنزل الرحمة على قوم فيهم قاطع رحم» وقال: «إن الله ليعمر بالقوم الديار و يكثر لهم المال وما نظر إليهم منذ خلقهم، قيل له: وكيف ذلك؟ قال: بصلتهم أرحامهم» ولما ذكر له قتال بني مدلج قال: «إن الله منع مني بني مدلج

لصلتهم الرحم وطعنهم في لبات الإبل» يعني: نحرهم الإبل للضيف وقال كعب الأحبار: مكتوب في التوراة: ابن آدم اتق ربك وبرّ والدك وصل رحمك أمد لك في عمرك وأيسرك وأصرف عنك عسرك. وقال ابن عمر: من اتقى ربه ووصل رحمه أنسا له في عمره - يعني: يزداد له في عمره - وينمو ماله - يعني: يكثر - ويحبّه أهله. وعن الضحاك في تفسير قوله تعالى: ﴿يَمُحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ [الرعد: ٣٩] قال: إن الرجل ليصل رحمه وما بقي من عمره إلا ثلاثة أيام فيزيد الله في عمره ثلاثين سنة، وإن الرجل ليقطع رحمه وقد بقي من عمره ثلاثون سنة فيحطه الله إلى ثلاثة أيام، ويروى أن ملك للموت أخبر سليمان عليه السلام بقبض روح رجل بعد سبعة أيام، فلما كان بعد مدة طويلة وجد سليمان ذلك للرجل حياً فسأل ملك الموت عنه فقال: إنه لما خرج من عندك وصلرحماً قد كان قطعها، فمد الله في عمره ثلاثين سنة، أخرى وقال أنس بن مالك: ثلاثة في ظل عرش الرحمن يوم القيامة: وأصل الرحم يمد له في عمره ويوسع له في رزقه، وامرأة مات زوجها وترك يتامى فتقيم عليهم حتى يغنيهم الله أو يموتوا، والرجل يتخذ طعاماً فيدعو إليه اليتامى والمساكين. وعن عائشة - رضي الله عنها - أن حسن الخلق وحسن الجوار وصلة للرحم تعمّر الديار وتزيد في الأعمار، وقال ﷺ «من أعطيَ حظّه من الرفق فقد أعطيَ خير الدنيا والآخرة» وقال: «من رفق بأمّتي رفق الله به» وقال: «من ولي شيئاً من أمور أمّتي فرفق بهم رفق الله به، ومن شقّ بهم شقّ الله عليه» وقال: «إن الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف» وقال:

«الحياء خير كله، والحياء لا يأتي إلا بخير» وقال: «ما حسن الله خلق امرئ وخلقَه فتطعمه النار» ويروى: «من حسن الله خلقه وخلقَه وجعله في موضع غير شائن فهو من صفوة الله تعالى» وفي رواية: «من آتاه الله وجهاً حسناً واسماً حسناً وجعله في موضع غير شائن له فهو من صفوة الله من خلقه» وقال: «البر حسن الخلق، والإثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع الناس عليه» هذا حديث جامع بينك أن ما قلته أو فعلته وأنت تكره أن يطلع عليك مخلوق فذلك هو الإثم، وما لا تكرهه الإطلاع عليه لحسنه فليس بإثم، قال عمر - رضي الله عنه: عليكم بعمل العلانية ما إذا اطلع عليه الناس لم تستح منه وهذا أصل من الأصول وقال رحمه الله: «أوسع لجنتك يوسع الله عليك رزقك» وقال يحيى بن معاذ: في سعة الأخلاق كنوز الأرزاق ويقال: من ساء خلقه ضيق رزقه ويروى أن موسى عليه السلام قال: يارب أمهلت فرعون أربعمئة سنة وهو يقول: لنا ربكم الأعلى ويكذب آياتك، فقال الله تعالى: إنه حسن الخلق سهل الحجاب فأحببت أن لكافئه، قال أبو الليث: وفي صلة الرحم خصال محمودة أولها: رضا الله تعالى؛ لأنه أمر بتقواه وصلة الرحم فقال: «وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ» [النساء: ١] والثاني: إدخال السرور عليهم، وأفضل الأعمال إدخال السرور على المؤمنين، الثالث: فرح الملائكة وحنن الثناء من المسلمين وزيادة في العمر وبركة في الرزق وسرور الأموات؛ فإن الآباء يسرون بصلة القرابة وزيادة في المروءة؛ فإنه إذا وقع له سرور أو حزن اجتمعوا عليه ليعينوه على ذلك فيكون لهم زيادة في المروءة وزيادة بعد موته؛ لأنهم يدعون له كلما

ذكروا برة، فإن قلت: أريد أن أعرف من الأرحام؟ وكيف الصلة والإكرام؟ وحقوقهم وحقوق الجار والغلام وسائر أهل الإسلام؟ وحسن الخلق وما يستدل به من فعل النبي ﷺ؟ فأعلم أن الأرحام هم القرابة كالآباء والأمهات والبنين والبنات والإخوة والأخوات والأعمام والعلمات والأخوال والخالات وأولاد العم والعمة والخال والخالات ونحوهم من القرابات المشتبكات، وأما صلة الرحم فهي أن يفعل الإنسان مع أقاربه ما يعد به موصلاً غير منافر ولا مقاطع، فإن كان عندهم وصلهم بهديات ونحوها، فإن لم يقدر على الصلة بالمال أو لم يكونوا محتاجين وصلهم بالزيارة، وأعانهم في أعمالهم إن احتاجوا، وإن كان غائباً عنهم وصلهم بالكتب وإرسال السلام ولين الكلام ونحو ذلك، فإن قدر المشي إليهم فهو أفضل، وهذا عام في كل قريب، وللوالد حقوق وزيادة ذكرها أبو الليث وغيره، أحدها: إذا احتاج إلى الطعام أطعمه، الثاني: إذا احتاج إلى الكسوة كساه إن قدر عليها، الثالث: إذا احتاج إلى الخدمة خدمه، الرابع: إذا دعاه أجابه وأحضره، الخامس: إذا أمره بأمر غير معصية أطاعه السادس: أن يتكلم معه باللين وخفض الصوت ولا يتكلم معه باللفظ السابع والثامن: أن لا يدعوه باسمه فيقول يا فلان، بل: يا أبت لو: يا والدي، ولا يستسب له، ولا يمشي أمامه، ولا يجلس قبله، وكذا الشيخ والعالم لا يدعى باسمه ولا يمشي قدامه، وقد روي أن ذلك يورث الفقر التاسع: أن يدعو له بالمغفرة كما يدعو لنفسه، قال بعض التابعين: من دعا لأبويه في كل يوم خمس مرات فقط أدى حقهما لأن الله تعالى قال: ﴿إِنْ لَشُكْرِي لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾ [لقمان: ١٤] ف شكر الله أن تصلي كل يوم خمس

صلوات، وكذلك شكر الوالدين أن يدعو لهما كل يوم خمس مرات وقال
 ﷺ: «إن الرجل ليموت والداه وهو عاق لهما فيدعو الله لهما بعد
 موتهما فيكتبه الله من البارين» وقال بعض الصحابة: ترك الدعاء
 للوالدين يضيق العيش على الولد، قال ابن شامة: وإذا كان كذلك فالدعاء
 لهما يوسع العيش عليه، فنسأل الله تعالى أن يرزقنا عنا ولدينا ويجزيهم
 عنا خيراً، وقال ﷺ: «بر الوالدين أفضل من الصلاة والصوم والحج
 والعمرة في سبيل الله» وقال: لا يجزي ولد والد إلا أن يجده مملوكاً
 فيشتريه فيعتقه، ومن بر للوالدين بعد موتهما أن يأتي ما يسرهما من
 الطاعة لله تعالى وغيرها مما ليس بمنهي عنه، ومنه الإحسان إلى
 صديقهما، قال ﷺ: «إن من أبر البر أن يصل الرجل أهل ود أبيه بعد أن
 يوارى الآباء» وأنشدوا:

خلل خليل أبيض وارع أخاه واعلم بأن أخا أبيك أبوك
 وبنوك ثم بنو بنيك فكن لهم براً فإن بنى بنيك بنوك
 وقد ذكر ﷺ في للكباثر العقوق، وهو كل ما أتى به الولد مما
 يتأذى به الوالد ونحوه تأذياً ليس بالهين مع أنه ليس بالواجب في الأصح،
 ولا منع للوالد من حج الفرض ويمنعه من حج التطوع، وليس له المنع
 من السفر لطلب العلم إن لم يتميز عليه أو كان يمكنه التعلم في بلده على
 الأصح، ولا يمنع من سفر التجارة وكل سفر مباح إن قصر فإن كان
 طويلاً وظهر خوفه فلهما المنع، وإن غلب الأمن فلا إذن ولا منع، وللولد
 حقوق زائدة أن ينتخب أمه لئلا يُغيّر بها، وأن يحسن اسمه وأدبه، ويعلمه

الكتاب إذا عقل، ويزوجه إذا بلغ، فإن كانت أنثى زوجها جميلاً نقياً، وينفقه ويكسوه إذا احتاج، ويساوي بينه وبين سائر أولاده وأولادهم في العطية، وبين غنيهم وفقيرهم ونكورهم وإنائهم قال ﷺ: «ساووا بين أولادكم بالعطية؛ فإني لو كنت مؤثراً أحداً لآثرت للنساء على الرجال» وفي الصحيح أن بشر بن سعد قال: يا رسول الله إني أعطيت ولدي عطية وإن أمه قالت: لا أرضى حتى يشهد رسول الله ﷺ، فقال عليه السلام: «فهل أعطيت كل ولدك مثل ذلك؟» فقال: لا، فقال: اتقوا الله واعملوا بين أولادكم، أليس يسرك أن يكونوا لك في البرور سواء؟ قال: بلى يا رسول الله، قال: فلا إذاً» وروي أنه قال: «لا تشهد على جور وزور» ويروي: «على جور» وروي: «هذا جور وهجنة» وقال: «إن لهم عليك من الحق أن تعدل بينهم كما أن لك عليهم أن يبروك» وقال أبو عيسى الترمذي: والعمل على هذا عند أهل العلم، قال بعضهم: يساوي بينهم حتى في القبلية، قال الشافعي: ولأنه يقع في نفس المفضل ما يمنعه من بره، ولأن الأقارب ينفس بعضهم بعضاً ما لا ينفس البعداء - يعني: الأجانب - وربما كان ذلك سبباً للهجران، وقد قال الله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢] وقال ﷺ: «رحم الله والدأ أعلن ولده على بره» قال خارجة ابن مصعب: ويحسن إليه حتى يبره، قال أبو الليث: وكان بعض الصالحين لا يأمر ولده بأمر مخافة أن يعصيه في ذلك فيستوجب النار، وقال يزيد بن معاوية: لرسول أبي إلى الأحنف بن قيس فقال يا أبا الحسن ما تقول في الوالد والولد؟ قال: يا أمير المؤمنين ثمار قلوبنا وعماد

ظهورنا ونحن لهم أرض ذليلة وسماء ظليلة وبهم نصول على كل جليلة
فإن طلبوا فأعطهم وإن غضبوا فأرضهم يمنحوك ودهم ويجلوك جهدهم
ولا تكن عليه فقلا فيملوا حياتك ويحبوا وفاتك ويكرهوا قربك، قال له
معاوية: الله أنت يا أحنف لقد دخلت عليّ وأنا مملوء غيظاً على يزيد،
فلما خرج الأحنف من عنده رضي عن ابنه وبعث إليه بمائة ألف درهم
ومائتي ثوب فأرسل يزيد إلى الأحنف بخمسين ألف درهم ومائة ثوب
قاسمه إياها، وسأل رجل النبي ﷺ فقال: «من أبر؟ فقال: بر والديك،
فقال: ليس لي ولدان، قال: بر ولدك، كما أن لوالديك عليك حقاً كذلك
عليك لولدك حق» وقال أيضاً: «أمك وأهلك وأختك وأخلك ثم أمناك
فأذنك» وقال لعلي: «أوصوك برحمتي خيراً» - يعني الولدين الحسن
والحسين - وقال أبو عمر: ما سموا أبراراً حتى بر الأبناء الآباء
والآباء الأبناء، ونحوه قال سفيان بن عيينه، وقال الحسن: الأبرار الذين لا
يؤذون الذر، واعلم أنه يجوز للوالد استخدام ولده الصغير وضربه فيما
فيه تدريب له وتأديب وحسن تربية، قال لقمان: ضرب الوالد لولده
كالسماء للزرع، ونيس له أن يُعيرَه للخدمة؛ لأن ذلك هبة لمنافعه فأشبهه
إعارة ماله، قال النووي: هذا يحمل على ما يقبل بأجرة، ويقال: ولدك
سبع سنين أسير عندك، وسبع أمير، وسبع وزير، ثم إن أحسنت إليه
فتظير ونصير وإن أسأت ففسير وبصير، وقال الفضيل: تمام للمروءة
من بَرِّ والديه، ووصل رحمه، وأكرم إخوانه، وأحسن خلقه مع ولده
وخادمه، وأحرز دينه، وأصلح ماله، وأتفق فضله، وحفظ لسانه، ولزم
بيته. وقال بعض الحكماء: من عصا والديه لم يرَ للمرور من ولده، ومن

لم يستشرف الأمور لم يصل إلى مقصده، ومن لم يدار أهله ذهبت لذة عيشه، وقال ﷺ: «لا يدخل الرجل بين الرجل وابنه إذا كانا ماشيين» وقال: «حق كبير الإخوة على صغيرهم كحق للوالد على ولده» وقال: «خيركم المدافع على عشيرته مالم يَأْتِ» وقال رجل إن لي قرابة أصلهم ويقطعونني وأحسن إليهم ويسينون إليّ، فقال ﷺ: «لا يزال معك من الله ظهير ما دمت على ذلك» وقال: «ما أفلح رجل احتاج أهله إلى غيره» ذكره في البيان، وقال بعضهم: عدوك من قومك خير من صديقك من غيرهم، ولا تأمن امرأة وإن بذلت لك نصيحة، ولا تأمن على شرك غيرك، ولا تثق بملك وإن أكرمك (فصل) وأما حسن الجوار فهو الصبر على الأذى من الجار، قاله الحسن، وقال أيضاً: مَنْ صَبَرَ عَلَى أَذَى جَارِهِ ملكه الله داره، وقال تعالى: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ [النساء: ٣٦] وهو الذي ليس بينك وبينه قرابة (وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ) يعني الرفيق في الطريق ﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ الغريب ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ المماليك، وقال ﷺ: «حق الجار: إن استعان بك أعنته، وإن استقرضك أقرضته، وإن غاب حفظته، وإن افتقر جُدْتَ عليه، وإن مرض عنته، وإن مات تبعته جنازته، وإن أصابه خير هنأته، وإن أصابته مصيبة عزيتته، ولا تستطيل عليه بالبنين يحجب عنه الريح إلا بإذنه، وإذا اشترت فاكهة فأهد له، فإن لم تفعل فادخلها سراً ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده ولا تؤنيه بقتار قدرك إلا أن تغرف له منها» وقال: «من فطر ثلاثة غفر له، ومن كان له جيران ثلاثة كلهم راضون عنه غفر له» وقال: «إذا

قال جيرانك: أحسنت فقد أحسنت، وإذا قالوا: أسأت فقد أسأت» وقال: «لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه» يعني: غوائله وشره، وقال: «إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها وتعاهد جيرانك» وقال: «إذا رميت كلب جارك فقد آذنته» وقال: «لا تأكل اللحم دون جارك حتى تذيقهم منه ولو عظماً أو مريقة؛ فإنه من أكل اللحم دون جاره أزال الله عنه عشر عقله، ورفع البركة من كسبه فيكون كثير التعب قليل الرزق» واعلم أنه يحرم الإشراف على بيوت الناس والاستماع إلى حديثهم لغير مصلحة ظاهرة (فصل) وأما المملوك فحقه أن يشاركه في طعمته وكسوته، ويعفو عن زلته ولا ينظر إليه بعين الكبر والازدراء، ويحسن معاشرته، ولا يكلفه فوق طاقته، وإن استباعه باعه وأن يعلمه مهم دينه، قال القاضي حسين: يجب على السيد أن يمكن عبده من تعليم القرآن إلى قدر ما يؤدي به الفريضة، كما يجب عليه تمكينه من فعل الصلاة، ويجب عليه أن يمكنه من نفسه زماناً يكتسب فيه قدر أجره التعليم إن لم يجد متبرعاً، ويمن للسيد أن يساوي بين عبده مطلقاً، وله أن يفضل من إماءه ذات الجمال والفراسة، وقال ﷺ: «حسن المملكة يمن - ويروي: نماء - وسوء المملكة شؤم» وقال: «لا يدخل الجنة سبي للمملكة» وقال ﷺ: «ما من رجل يضرب عبده إلا لقيد منه يوم القيامة» وفي جامع الترمذي عن عائشة - رضي الله عنها - أن رجلاً قعد بين يدي رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إن لي مملوكين يكذبونني ويخونونني ويعصونني وأشتهم وأضربهم، فكيف أنا منهم؟ فقال: «تحسب ما خلتوك وعصوك وكذبوك وعقابك إياهم، فإن كان عقابك إياهم بقدر نوبهم كان كفلاً لا

لك ولا عليك، وإن كان عقابك إياهم دون ثنوبهم كان فضلاً لك، وإن كان عقابك إياهم فوق ثنوبهم إقتص لهم منك الفضل، فتتحى الرجل فجعل يبكي وبهت فقال: رسول الله ﷺ: أما تقرأ كتاب الله ﴿وَنُضِغَ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً﴾^(١)؟ فقال الرجل: والله يا رسول الله ما أجد لي ولهؤلاء خيراً من مفارقتهم، أشهدكم أنهم أحرار» وفي الصحيح أنه ﷺ: «قال كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته، فالإمام الذي على الناس راع، وهو مسئول عنهم، والرجل راع على أهل بيته وهو مسئول عن رعيته، والمرأة راعية على بيت زوجها وولده وهي مسئولة عنهم، وعبد الرجل راع على مال سيده وهو مسئول عنه، ألا فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته» وقال ﷺ: «الإحسان إلى الخادم مما يكتب الله به العلو» وقال: «من أحسن إلى ما ملكت يمينه نصره الله على عدوه» وقال: «من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضواً منه من النار حتى فرجه بفرجه» وينبغي للعبد أن يبذل جهده للمسيء (فصل) ويجب على المالك سقي المسوائم وكل الجنب، ولا يجوز الحلب إذا كان يضر بالبهيمة لقلة العلف، ويكره ترك الحلب إذا لم يكن فيه إضرار بها، ويسن أن لا يستقصى في الحلب وأن يقص الحالب أظفاره، ويبقى للنحل شيئاً من العسل في الجبج، قال في كتاب "شمس العلوم": الجبج بكسر الجيم: عود معمول للنحل تعسل فيه: قال: والنحل يسمى النور أيضاً، فإن قام مقامه شيء لم يتعين، وليكن

المبقي في زمان يتعذر خروجه كالشئاء، وقال ﷺ: «اتقوا الله في هذه البهائم المعجمة، فاركبوها سالحة، وكلوها سالحة» وفي كتاب الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: ٩٠] وقال الفضيل: لو أن العبد أحسن الإحسان كله وكان له دجاجة قد أساء إليها لم يكن من المحسنين، وقال عبيد بن عمر بن: إن الرجل ليسأل عن كل شيء حتى عن حية أهله، قال أبو عبيد: أي عن كل شيء حي كالإبابة والهر ونحو ذلك، ويروى أن كل من أذى بهيمة طولب بذلك يوم القيامة، ذكره في «الإحياء»، وعن ابن عمر ومحمد بن علي وعمر بن عبد العزيز في قوله تعالى: ﴿حَقُّ الْمَسْأَلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ [الذاريات: ١٩] قالوا: هو الكلب، والمشهور أن السائل الذي يستجدي أي يطلب الجدا وهو العطاء، والمحروم الذي يحسب غنياً فيحرم الصدقة لتعففه، وعن النبي ﷺ: «ليس للمسكين الذي ترده الأكلة والأكلتان واللقة واللقتان والتمرة والتمران، قالوا: فما هو؟ قال: الذي لا يجد ولا يتصنق عليه» وقيل: الذي لا ينمي له مال، وقيل: المحارق الذي لا يكاد يحسب، المحارق بفتح الراء: المحنود والمحروم، ويحرم للوسم في الوجه، ويجوز خصاء ما يؤكل لحمه في الصغر، كما يجوز الوسم للحاجة، ولا يجوز في الكبر ولا خصاء ما لا يؤكل لحمه، وقال ﷺ: «غيبت لمرأة في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم ترسلها تأكل من حشرات الأرض» ويرحم قتل الهرة إلا إذا صالت، يحرم قتل كل كلب فيه منفعة مباحة سواء الأسود وغيره وبياح اقتناؤه للصيد ولتطعمه وللماشية وللخيل ونحوها، وللخيل وللزراع والشجر ونحوها ولأهل البادية والخيام في الفلوات، ولحفظ الدروب

والحصون والبيوت للمفردة، وتربية الجرر لذلك، ويحرم اقتناؤه قبل وجود الماشية والزروع ونحوها، ويسن قتل الكلب العقور وكل سبع ضار، ويكره قتل الكلب الذي لا ينفع ولا يضر (فصل) وأما الزوجات فحقوقها مشهورة، وفي أكثر الكتب مذكورة، واعلم أن نساء النبي ﷺ ورضي عنهن ونساء أصحابه كن يسمين على عيالهن ويخدمن أزواجهن ويمتنهن أنفسهن، في الصحيح قال جبريل عليه السلام: «يا رسول الله صلوات الله عليك هذه خديجة قد أتت معها إناء فيه إدام وطعام وشراب فافقرأ عليها السلام وبشرها ببيت في الجنة» وقالت عائشة - رضي الله عنها: كنت أقتل قلائد هدي رسول الله ﷺ فيقتل هديه وقالت: ما رأيت صانعا يعني للطعام مثل حفصة، وقالت في زينب بنت جحش: لم أر امرأة قط خيراً منها في الدين ولتقي الله وأصدق حديثاً وأوصل للرحم وأعظم صدقة وأشد ابتذالاً لنفسها في العمل، وفي صحيح مسلم أن النبي ﷺ رأى امرأته زينب وهي تمعس منينة لها... الحديث، والمعس هو الدلك، يقال: معس الأديم إذا دلكه، والمنينة على وزن فعيلة: الجلد أول ما يدبغ، والأحاديث في شغل نساء النبي ﷺ وخدمتهن لبيوتهن وخدمة نساء للأصحاب أكثر من أن تحصى، وفي خبر مقتل جعفر قالت أسماء بنت عميس - رضي الله عنها: دخل للنبي ﷺ وقد دبغت أربعين منينة وغسلت بَنِيَّ ونظفنتهم ودهنتهم، وروى الثعالبي بإسناده عن عائشة - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ قال: «ما من امرأة رفعت شيئاً من بيت زوجها أو وضعته تريد بذلك الإصلاح إلا كتب الله لها حسنة، ومحا عنها سيئة، ورفع لها درجة، وما من امرأة حملت من زوجها حين

تحمل إلا لها من الأجر مثل الصائم القائم والغازي في سبيل الله، وما من امرأة يأتيها طلق إلا لها بكل طلق عتق نسمة، وبكل وضعة عتق نسمة فإذا فطمت ولداها ناداها مناد من السماء: أيتها المرأة قد كفييت العمل فيما مضى فاستأنفي العمل فيما بقي» فقالت عائشة - رضي الله عنها: لقد أعطي النساء خيراً كثيراً، فما لكم معاصر الرجال؟ فضحك ثم قال: «ما من رجل أخذ بيد امرأته يراودها إلا كتب الله له خمس حسنات وإن عاتقها فعشر حسنات، وإن قبلها فعشرون، فإن أتاها كان خيراً من الدنيا وما فيها، فإذا قام ليغتسل لم يمر على شيء من جسده إلا محاه عنه سيئة ورفع له درجة يعطى بغسله خيراً من الدنيا وما فيها وإن الله تعالى يباهي به الملائكة يقول أنظروا إلى عبيدي في ليلة قرّة - أي: باردة - يغتسل من الجنابة يتيقن بأنّي ربه أشهدكم بأنّي قد غفرت له» وقال ﷺ: «لوافدة النساء التي مآلتها: هل للنساء أجر في خدمتهن للرجال مع قيام الرجل بالجهاد وغيره من الدين؟ نعم، أقرني النساء السلام وقولي لهن: إن طاعة الزوج والاعتراف بحقه يعدل ما هنالك وكليل منكن فاعلته» وقال: «خير الرجال من أمّتي خيرهم لنسائهم، وخير النساء خيرهن لأزواجهن، يرفع لكل امرأة منهن كل يوم وليلة أجر ألف شهيد قتلوا في سبيل الله صابرين محتسبين، وتفضل أحداهن على الحور العين كفضل محمد على أدناكم، خير النساء من أمّتي من تأتي مسرة زوجها في كل شيء يهواه ما خلا معصية الله، وخير الرجال من أمّتي من تلطف بأهله لطف الوالدة بولدها، يكتب لكل رجل

منهم في كل يوم وليلة أجر مائة شهيد قتلوا في سبيل الله صابرين محتسبين فقال عمر - رضي الله عنه: وكيف يكون للمرأة أجر ألف شهيد وللرجل مائة شهيد؟ فقال: لوَمَا علمت أن أعظم وزر بعد الشرك بالله تعالى للمرأة إذا عصت زوجها» (فصل) وخير أعمالين للمغزل، وروى أن آدم عليه السلام ذبح كبشاً ثم أخذ صوفه فغزلته حواء ونسجت هي وأدم، فجعل جبة لنفسه وجعل لحواء درعاً وخماراً، وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ قال: «نِعْمَ لهُوَ الْمَرْأَةُ الْمَغْزُولُ» وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ: «صَرِيرُ مَغْزَلِ الْمَرْأَةِ يَعْدِلُ التَّكْبِيرُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالتَّكْبِيرُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَثْقَلُ فِي الْمِيزَانِ مِنْ سَبْعِ سَمَوَاتٍ وَسَبْعِ أَرْضِينَ، وَأَيُّمَا امْرَأَةٍ أَلْبَسَتْ زَوْجَهَا مِنْ غَزَلِهَا كَانَ لَهَا بِكُلِّ سَدَاءٍ وَلَحْمَةٍ مِائَةُ أَلْفِ حَسَنَةٍ» وقال ﷺ: «مَرُوا نِسَاءَكُمْ بِالْغَزْلِ فَإِنَّهُ خَيْرٌ لهنَّ وَأَزِين» وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَنْزِلُوهُنَّ لِلْغُرَفِ، وَلَا تَعْلَمُوهُنَّ لِلْكِتَابِ، وَعَلِّمُوهُنَّ الْمَغْزَلَ وَسُورَةَ النُّورِ» - يعني النساء - وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ لأم سلمة: «إِذَا أَدَّتِ الْمَرْأَةُ فَرِيضَةَ رَبِّهَا وَأَطَاعَتْ زَوْجَهَا وَحَرَكَتْ لِلْمَغْزَلِ كَانَتْ كَأَنَّهَا تَسْبِيحٌ وَمَا دَامَ الْمَغْزَلُ فِي يَدِهَا كَانَتْ كَأَنَّهَا تَصَلِّيُ جَمَاعَةً، وَإِذَا طَبَخْتَ الْقَدْرَ لِأَجْلِ أَطْفَالِهَا تَسَاقَطَتْ ذُنُوبُهَا، وَغَزَلَ الْمَرْأَةُ بِمَغْزَلٍ مِثْلِ عِمَارَةِ الْقَتَاظِيرِ وَالرِّيَاطِ، وَثَلَاثَةُ أَصْوَاتٍ تَبْلُغُ إِلَى تَحْتِ الْعَرْشِ أَحَدُهَا قَسِي الْمَجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، الثَّانِي صَرِيرُ أَقْلَامِ الطُّمَاءِ، الثَّلَاثُ أَصْوَاتُ مَغَاظِلِ

المصونات» وقال رحمه الله: «شربة يشربها الرجل من يد امرأته خير لها من صيام سنة، وطعام صنعته لزوجها خير من حجة وعمره، وغسلها من الجنابة خير لها من ألف تتحرها للمساكين، فإذا حملت من زوجها سميت في السماء شهيدة، وكانت خدمتها لزوجها جهاداً، وخدمتها لصبياتها سترًا من النار، ونظرها في وجه زوجها تسييحاً، والمرأة إذا كست زوجها أعطاه الله ثواب من حج واعتمر، وإن رضاء الله لا ينقطع عن امرأة أصبحت وأمسّت في رضاء الزوج، وأما امرأة خففت عن زوجها من مهرها إلا كتب الله لها بكل درهم حجة وعمره متقبلة وكانت من القلتات للذاكرات العابدات» وعليها شروط آخر، وهي حفظ مال الزوج؛ فإنها له راعية، وطاعته فيما أمر سراً وعلائية، ومن حقوق الزوج عليها أن لا تحنث قسمه ولا تكفر نعمته ولا تخرج من بيته إلا بإذنه ولا تصوم تطوعاً إلا بإذنه، ولا تأذن في رحله بشيء يكرهه، ولا تأكل ولا تلبس ما يؤنيه، ولا تكلم رجلاً من غير محارمه إلا بإذنه، وعليها الرفق بأقربيه، والأدب مع أخواته وأعمامه وأخواله والرعاية لذريته بعد موته، وينبغي ألا تتزوج غيره إذا كان صالحاً لتكون زوجته في الجنة؛ فإن المرأة لآخر أزواجها، ولها أن تأخذ من تعلم رضاه به، فقد رخص لهن الرطب يأكلنه ويهدينه، ففي الصحيحين أنه ﷺ قال: «إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت، ولزوجها أجره بما كسب، وللخازن مثل ذلك، لا ينقص بعضهم أجر بعض شيئاً» (فصل) ولما الزوج فمن حقها عليه أن يحسن معاشرتها، ويحتمل عنها وإن تطاولت عليه، ويعفو عن زلتها، ويخدمها من وراء

المستر، ويصبر عليها وإن ضعفت أو خرفت، ويعلمها ما تحتاج إليه من أحكام للوضوء والصلاة والصوم والحيض ونحو ذلك مما لابد لها من معرفته، ويطعمها من الحلال، ولا يظلمها شيئاً مما يجب لها من الحقوق المذكورة في الكتب المشهورة، ولا يكلفها خدمته؛ فإنها غير واجبة عليها، ولا يفعل ويلبس ويأكل ما يؤذيها، ويسن ألا يمنعها زيارة والديها، ولا الخروج إلى المسجد ونحوه إلا لعذر، وتسن ملاعبتها ليناساً وتلطفاً ما لم يترتب عليه مفسدة، وأن يترين لها كما يحب أن تترين له، وألا يطيل عهدها من الوقاع من غير عذر وألا يدع ذلك عند قدومه من سفره . . .

نكر ذلك للنووي - ولا في ليلة الجمعة أو يومها - نكره في الإحياء - ويسن ألا يخاطب أحداً من أقارب زوجته بلفظ فيه نكر الوقاع والتقبيل وغير ذلك من أنواع الاستمتاع بهن وما يتضمن ذلك وما يستدل به عليه، قال على - رضي الله عنه: كنت رجلاً مذاء فاستحييت أن أسأل النبي ﷺ لمكان ابنته، فسألت المقداد فسأله، الحديث. ولا يكره له التعريض لها بالوقاع ولا التصريح به ويكره له التعريض به لغيرها فضلاً عن التصريح به، ويكره أن يتحدث بما جرى بينه وبين زوجته وأمته، ويكره أن يسأل فيما ضرب امرأته من غير حاجة، وأن تخبر المرأة زوجها أو غيره بحسن بدن امرأة من غير حاجة شرعية كمرغبة في زواجها ونحوه، وأن يطأ زوجته وهناك من يسمع حسه من امرأة ونحوها، ولا يكره للوقاع مستقبل القبلة ولا مستكبرها في البنيان ولا في الصحراء، ولا يحرم العزل، والأولى تركه على الإطلاق؛ لأن المرأة تتأذى بذلك، ولا يحرم وطء للمرضع والحامل، بل يكره ويجوز الاستمناء بيد زوجته

وجاريته، كما يستمتع بمناثر بدنّها، ويسن غسل الفرج والوضوء بين كل طائنين، ويحرم الوطء في الدبر والاستمناء بيد نفسه، ويجوز التلذذ بما بين اليثيها والإيلاج في القبل من جهة الدبر، ذكر ذلك النووي - رحمه الله - ويحرم وطء الحائض والاستمتاع بما بين سرتها وركبتها حتى تغتسل، ولا بأس بمواكلتها، وإذا طهرت فلتصلح من شأنها ثم تأخذ إناء فيه ماء وتطرح فيه ملحاً ثم تغتسل به وتأخذ قطعة طيب فتجعله في قطنه أو خرقة فتجعله في أثر الدم، كذا أمر به المصطفى ﷺ ومن كان له زوجتان وجب عليه التسوية بينهما في كل شيء إلا في الجماع وميل القلب، وقال ﷺ: «من كانت له امرأتان فمال إلى إحدهما جاء يوم القيامة وشقه مائل» وعن مقاتل في قوله تعالى: (فَقُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا) [التحريم: ٦] قال: حق على المسلم أن يؤدب نفسه وأهله وعبيده فيعلمهم بالخير وينهاهم عن الشر، ويقال: خير النساء من تطلب وتهرب، وشر النساء من تطلب وعنها يهرب، وفي الحديث: «خير النساء التي تسره إذا نظر وتطيعه إذا أمر ولا تخالفه في نفسها ولا مالها بما يكره» (فصل) والناس بعد هؤلاء في حفظ ثلاثة: أصدقاء ومجاهل ومعارف، فلا تواخ منهم إلا من جمع خمس خصال: للعقل وحسن الخلق والصلاح والزهد والصدق، فلا خير في صحبة الأحمق وهو الجاهل، ولا من ساء خلقه وهو من لا يملك نفسه عند الغضب، ولا الفاسق، لأن من لا يخاف الله لا يؤمن من غوائله، وصحبة الحريص سم قاتل، وكذلك الكذاب، ولاخير في صحبة من لا يرى لك من الخير مثل ما ترى له، وأما المعارف الذين ليسوا بمواخين والمجاهل فعاملهم جميعاً بما سيأتي، وكن

منهم على حذر فلا تركز إليهم بصرك، ونزه نفسك عندهم عما تنقص به مروءتك كمد رجلك عندهم وكثرة تنخمك وضحكك ونحو ذلك من الأسباب التي تنكرها من غيرك، وإذا كان مثلك ماشياً فلا تركب أو قائماً فلا تقعد ولا تتكى ولا تضطجع، وأحبب حبيبك برفق وأبغض بغيضك برفق، فكم من مDAHن يظهر لك المحبة وما في قلبه وزن حبة، فلا تركز إليه يستخبرك، ولا تتافره فيخسرك، وقال بعضهم في هذا المعنى:

وعاشر لكل واصبر ما بقيت لهم أنصم أنكم أعمى ذا تقيات

واعلم أن الأخوة ثلاثة: أخ لأخرتك، فلا تراع فيه إلا الدين، وأخ لدينك فلا تراع فيه إلا حسن الخلق، وأخ للتأنس به، فلا تراع فيه إلا السلامة من شره (فصل) وحق كل مسلم عليك أن تسلم عليه كلما لقيتَه وتجيبه إذا دعاك وتشمته إذا عطس وحمد، وتعوده إذا مرض، وتشهد جنازته إذا مات، وتبر قسمه إذا أقسم ولم يكن في الإبرار مفسدة، وتتصح له إذا استصح، وتحفظه إذا غاب، وتحب له ما تحب لنفسك، وتكره له ما تكره لنفسك، وتكتم سره وعيبه، وتحسن الإصغاء إلى حديثه ولا تسأل إعانته، وتعينه في حاجته، وتذب عن عرضه وماله في غيبته، وتعفو عن زلته، وتقبل عنزه وشفاعته وهديته وتكافئها، وتؤثر التخفيف عنه، وتقوم له إذا أقبل، وتؤثره في المجالس، وتشيعه إذا ذهب، وتدعوه بأحب أسمائه وتسر بسروره، وتحزن لمكروهه، وعلى الجملة: أن تعامله بما تحب أن يعاملك به قال ﷺ: «أن أحدكم ليدع من حقوق أخيه شيئاً فيطالبه بها يوم القيامة فيقضى له عليه» وقال: «إن أحدكم ليدع تسميت أخيه

فيقضى عليه» ومن حقوق المسلمين التواضع لهم وترك التكبر عليهم قال
 ﷺ: «لا تتعاطم على الناس فيقطع عنك خير الدنيا والآخرة» ولا تفحش
 في مجلسك كي يحذر الناس من سوء خلقك، وإن تكبر أحد احتمله ولا
 يسمع بلغات الناس لا على نفسه ولا غيره، ولا يزيد في هجرة من
 يعرفه على ثلاثة أيام، ولا يدخل على أحد بغير إذنه ويداري أهل الشر
 ليسلم منهم، وينصف من نفسه ولا يقابل من عاداه بالعدوة، ويخالق
 الناس بالخلق الحسن، فيوقر المشايخ ويرحم الصبيان، وينزل الناس
 منازلهم، ويزيد في إكرام ذي المنزلة وإن كانت منزلته في الدنيا، وإن
 كان عند ذي جاه لم يذهب حتى يستأذنه، ويقبل ذا الهيئة عثرته، ويتجافى
 عن عقوبته، ويشفع لمن ليس له جاه، إلى من له عنده جاه ولا يلتمس من
 الجاهل والغني ما يلتبس من الورع العالي العالم، ويخالق أهل الدنيا
 بأخلق أهل الدنيا، وأهل الآخرة بأخلق أهل الآخرة، ويكون مع كافة
 الخلق طلق الوجه، ويصلح ذات البين، ويتقي مواضع التهم صيانة لقلوب
 الناس عن سوء الظن وألسنتهم عن الغيبة. وفيما ذكرته كفاية لمن وفقه
 الله تعالى، وهذا هو حسن الخلق الذي يذكر، وهو ينقسم إلى ظاهر
 وباطن، فحسن الخلق للظاهر هو الجمال للظاهر في الأفعال والهيئات
 وحسن الخلق في الباطن غلبة الأخلاق الحميدة على الصفات الذميمة
 وقال ابن المبارك: حسن الخلق بسط الوجه وبذل المعروف وكف الأذى
 وقال ﷺ: «حسن الخلق أن تصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك وتعطي
 من حرمك» وقال: «إن الله تعالى ثلاثمائة خلق فمن لقيه منها بخلق مع
 التوحيد دخل الجنة» قال الغزالي: وقد تظن بنفسك حسن الخلق وأنت

تجيبوه إلى القتال، أي: تمسك بذكر أبيك الذي انتسبت إليه عساه أن ينفعك فأما نحن فلا نجيبك ولا تكنوا أي لا تذكروا كناية الذكر. وهو الهن بن اذكروا له صريح اسم الذكر وهو الاير ولا تكنوا بفتح ائتاء وسكون الكاف بعدها نون، وإذا استعمل الهن غير مضاف كلن منقوصاً بالإجماع وما فيه ثلاث لغات: الإعراب بالأحرف غالباً، ثم القصر، ثم النقص نادراً، وهو أب وأخ وحم، مثال الأحرف تقدم في الأب، والمراد بالقصر أن يلزم آخرهن الألف المنقلبة عن لامهن في الأحوال الثلاثة فيعربن بحركات مقدرات عليها، تقول: هذا أباه وأخاه وحمها ورأيت أباه وأخاه وحمها، ونظرت إلى أباه وأخاه وحمها بحركات مقدة على الألف منع من ظهورها التعذر، ومن القصر قول الشاعر:

إن أباه وأبأ أباهما قد بلغا في المجد غايتاهما

والشاهد في أباهما الثلاث المضاف إليه حيث جر بكسرة مقدة على الألف، وفيه شاهد آخر وهو استعمال المثني بالألف في حالة النصب وهو غايتاهما مفعول بلغ والقياس غايتيهما ومن القصر أيضاً ما في البخاري من حديث أنس قال رسول الله ﷺ: «ما صنع أبو جهل؟ فاتطلق ابن مسعود فوجدوه قد ضربه أبناء عفرأ حتى برد أي صار في حال من يموت، فقال له: أنت أبا جهل» اهـ. وتقول في مثال النقص: هذا أبه وأخه وحمها، ورأيت أبه وأخه وحمها، ونظرت إلى أبه وأخه وحمها ومنه قول للرجز:

بأبه اقتدى عدي في الكرم ومن يشابه أبه فما ظلم

وهذا البيت من المثل السائر: من شابه أباه فما ظلم، أي: ما ظلم الابن في موضع الشبه في موضعه أو: ما ظلم الأب حين وضع زرعه حيث أدى إليه الشبه، قيل: للصواب فما ظلمت أمه حين لم تَزِنْ، بدليل مجئ الولد على مشابهة أبيه، والمعنى أن عنياً اقتدى بأبيه حاتم في الجود والكرم، ومن يشابه أباه ويحاكيه في صفته فما ظلم في هذا الاقتدار، وزاد بعضهم في أب التشديد أي: أباً فيكون فيه أربع لغات، وفي أخ التشديد، وأخوا بإسكان الخاء، فيكون فيه خمس لغات، وفي حم حموا كغزوا، وحما كفزا، وحما كخطا، فيكون فيه ست لغات، انظر هبة المالك على ألفية ابن مالك، ولحم أبو الزوج ونحوه من أقاربه، وقد يطلق على أقارب الزوجة، قلله للمرادي وتقدم (تنمة) يقال نظام الكرم خصلتان: إنصافك من نفسك، ومواساة إخوتك، وذلك يظهر في الكرم وفيما إذا أسأت فاعتذر وإذا لسيء عليك فاعتقر، قال الشاعر:

إذا تسيء إلي أخيك فاعتذر وإن أساء يابني فاعتقر
فالعذر يقضي بكمال الفضل والتعفو برهان لكل فضل

وقال غيره:

إذا اعتذر الصديق إليك يوماً من التقصير عذر أخ مقرر
فصنه عن عتابك واعف عنه فإني الصفح شيمة كل حر

ويقال: الكريم يلبي العار، ويكرم الجار، قال الشاعر:

الناس تَبْر وتُربُّ وجوهر وحجارة
وخيرهم دون منين من يأمن الناس عاره

وشهرهم دون ريب من ليس يكرم جاره

ويقال: الكريم يرى مكارم أفعاله دينا عليه يقضيه، واللئيم يرى سالفات إحسانه دينا له يقتضيه، وفي ذلك يقول الشاعر:

إن ألجا الدهر إلى حاجة ورمت من تقضي سريعا لديه
بعم كريما فالكريم يرى إكرام من وافاه دينا عليه
وضده إن جاد ظن الذي جاد به دينا يُردّ إليه

ويقال: الكرم بذل الموجود وإنجاز الموعود، والوفاء بالعهود: إذا جدت بالموجود والعهد لم تخن وأتجزت الموعود أنت كريم ومما يدل على كرم المرء أنه إذا ذل إخوانه لم يشمت بهم، بل ينظرهم أنهم صاروا أهلاً لأن يُعزّهم وأنهم صاروا أهلاً للعطية وقصدهم بها وبذلك قلت:

واب أو أم إذا ذل أخ رلوه أض آل دفعأ أوخ
ورأس دان وده راء وآب نربأ درب أدب ودبأ داب

(اللغة) الرأس معروف، وأعلى كل شيء، وسيد القوم كالرئيس والرئيس جمعه رؤوس ورعوس، والقوم إذا كثروا وعزوا ورأس مرأس مصدر للرؤس ورؤس مزائيس ورؤس كركع، ورميت منك في الرأس ساء رأيك في، ورأس المال أصله، والأعضاء الرئيسة القلب والدماغ والكبد والأنثيان، ورأسه كمنعه أصاب رأسه والرءاس كشددا بائع الرؤوس، والمرعوس: الرعية والذي شهوته في رأسه لا غير، ورأسته

إذا جعلته رئيساً، وارأس صار رئيساً كترأس (دان) اسم فاعل من دنا دنواً ونداوة: قرب كأدنى، وناه تدنية، وأناه: قربه، واستدناه: طلب منه الدنو، والنداوة القرابة والقربى، والدنيا نقيض الآخرة، وقد تتون، جمعه دنى، وهو ابن عمى أو ابن خالى أو ابن عمتى أو خالتي أو ابن أخى أو أختى دنية ودنيا ودنيا، ودانيت القيد ضيقته، وناقته مدنية ومدن: دنا نتاجها، والذنى كغنى: الساقط الضعيف، ولقيته أدنى دنى كغنى وأدنى دنا أول شيء، وأدنى أدناه عاش عيشاً ضيقاً، ودنى فى الأمور تمنية تتبع صغيرها وكبيرها، وتتنى دنى قليلاً وتدنوا: دنا بعضهم من بعض (وده) أي أحبه وتقدم الكلام على هذا اللفظ عند قولنا، وود ذا وداد ذلك (راء) اسم فاعل من رأى، وتقدم الكلام عليه عند قوله رآه رأى راض، وبأنى رأى من غير البصرية بمعنى علم وهو الكثير، وبمعنى ظن قليل، وقد اجتمعاً فى قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا﴾ [المعارج: ٦-٧] أي: يظنونونه ونعلمه، وهذه تتعدى إلى مفعولين، فإن كانت بمعنى الرويا أو من الراي أو بمعنى أصاب رؤيته تعدت إلى واحد، ومن العلم قوله من الوافر:

رأيت الله أكبر كل شيء محاولة وأكثرهم جنوداً

فلفظ للجلالة مفعول أول، والثاني أكبر، ومحاولة تمييز أي من حيث المحاولة أي للقدرة والطاقة، وأكثرهم بالنصب عطف على أكبر وجنوداً تمييز أيضاً والتمييز فيهما محول عن الفاعل (وآب) أي رجع والأوب والإياب ويشدد الأوبة والأيبة والأيبة والتأريب والتأريب

والتأوب للرجوع، قال تعالى: ﴿يَا جِبَالُ أُوْهِىْ مَعَهُ﴾ [سبا: ١٠] أي: ارجعي معه بالتسبيح، أي: يسبح هو وترجع هي معه التسبيح لأنه قال: ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ﴾ [ص: ١٨] ومنه: ﴿نَعْمُ الْغَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ [ص: ٣٠] أي: تواب راجع إلى مرضاة الله، ومنه: ﴿وَالطُّيُورُ مَحْشُورَةٌ كُلُّ لَهُ أَوَّابٌ﴾ [ص: ١٩] ومنه: ﴿فَاتَهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غُفُورًا﴾ [الإسراء: ٢٥] وفي الحديث: «صلاة الأوابين إذا رمضت الفصلان من الضحاء» أي إذا وجد الفصيل حر الشمس من للرمضاء فصلاة الضحى تلك الساعة والرمضاء شدة الحر والمأب: للمرجع والمنقلب، قال تعالى: ﴿طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ مَاآبٍ﴾ [الرعد: ٢٩] ﴿إِنْ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا لِلطَّاغِينَ مَآبًا﴾ [النبأ: ٢٢] ﴿فَمَنْ شَاءَ لَقَدْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا﴾ [النبأ: ٣٩] والأوب السحاب والريح والسرعة ورجع القوائم في السير والقصد والعادة والاستقامة والنحل والطريق والجهة وورد الماء ليلاً وجمع آتب كالأواب والأباب وأبه الله: أبعد، وأبك وأب لك مثل ويلك، وأبت الشمس إياباً وأيوباً: غابت وتأوبه وتأيبه أمه ليلاً وأوب غضب وأوبسه، والتأوب: السير جميع النهار، وبينهما ثلاث مأوب: ثلاث رحلات بالنهار (درب) أي حديد اللسان، نرب كفرح درباً وذرلية فهو نرب حد وكمنع أحد كذرب وقوم نرب بالضم أهداء، والذربة بالكسر السليطة للسان، وهو نرب والغدة جمعه كقرب وكتراب السم، وميف مذرب كمعظم: مسموم والمفرب كمفرب: للسان (درب) الدرب باب السكة الواسع والباب الأكبر جمعه دراب وكل مدخل إلا الزوم أو النافذ منه بالتحريك وغيره بالسكون، ودرب به كفرح درباً ودرية بالضم ضرى كدرب ودررب

ونربه به و عليه وفيه تدريباً ضراة والمدرب كمعظم المنجذ المجرب
والمصاب بالبلايا والأمس، ومن الإبل: المؤذب الذي ألف الركوب وعود
المشي في الدروب وهي بهاء، وكل ما في معناه مما جاء على مفعل
فالفتح والكسر جائزان في عينه إلا المدرب والدربة بالضم عادة وجرأة
على الأمر والحرب كالدربة بالضم، وسنام الثور الهجين وعقاب دارب
على الصيد، ودربة كفرحة، وقد دربته تدريباً، والتدريب الصبر في
الحرب وقت الفرار، والدربار ويكسر البواب فارسية (أدب) الأدب
محركة الظرف وحسن التناول أدب كحسن أدباً فهو أديب جمعه أدباء،
وأدبه: علمه فتأدب واستأدب، والأدبة بالضم والمأدبة طعام صنع لدعوة
أو عرس وأدب البلاد أيدلباً ملأها عدلاً، والأدب بالفتح العجب كالأدبة
ومصدر أدبه يأدبه دعا إلى طعامه كأدبه أيدلباً وأدب يؤدب أدباً محركة
عمل مأدبة وأدبه وأدب البحر كثرة مائه (ودب) أي مشى على هينته
يقال: عنى هينتك أي رسلك أي رفقتك وتؤدبك، دب يدب دياً ودبيباً مشى
على هينته وهو خفي الدبة كالجلسة، ودب الشراب والمقم في الجسم
البلى في الثوب سرى وعقابه سرت نمائمه وأذاه وهو دبوب ودبوب أو
الديوب الجامع بين الرجال والنساء، والدلبة ما دب من الحيوان وغلب ما
يركب ويقع على المذكر، ودلبة الأرض من أشراط الساعة أو أولها
تخرج بمكة من جبل الصفا ينصدع لها والناس سائرون إلى منى أو من
الطائف أو بثلاثة لمكة ثلاث مرات معها عصا موسى وخاتم سليمان
عليهما السلام، تضرب المؤمن بالعصا وتطبع وجه الكافر بالخاتم فينتفش
فيه: 'هذا كافر' ويقال: أكذب من دب ودرج أي الأحياء والأموات

وأدبته حملته على الدبيب، والبلاد: ملائها عدلاً فلب أهلها (دأب) دأب
 دوبا كدأب ودأب في عمله كمنع دأباً ويحرك، ودوبا بالضم جد وتعب
 وأدأبه، والدأب أيضاً ويحرك الشأن والعادة والسوق للشديد والطررد
 والدائبان: للجديدان، وفي 'عجالة الراكب' الدأب بالفتح ويحرك: للعادة
 قال تعالى ﴿كَذَّابٌ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ [آل عمران: ١١] ﴿تَزْعَوْنَ سَبْعَ مِائِينَ
 دَأْبًا﴾ [يوسف: ٤٧] أي متلبعات، وهو مشتق من دأب في عمله كمنع إذا
 لازمه فهو دأب، ومنه: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ﴾
 [إبراهيم: ٣٣] أي جاريتين في فلكيهما لا يفترقان (الإعراب) رأس إن
 شئت رفعته على أنه مبتدأ، والخبر جملة (وده) وإن شئت نصبته على
 الاشتغال، دن مضاف إليه، وده فعل ومفعوله وفاعله راء، وآب فعل
 ماض فاعله ضمير يرجع إلى راء، وذرب حال من فاعل آب، ذرب
 مضاف إليه، أدب مضاف بعد مضاف، ودب فعل ماض فاعله ضمير
 يرجع إلى راء وإن شئت جعلت دأب بعده كذلك، وإن شئت جعلته حالاً
 من فاعل دب وقف عليه بالسكون على لغة ربعة ويكون أصله ذا دأب
 وحذفت الهمزة تخفيفاً نحو سأل سائل عند بعضهم (المعنى) يعني أن
 رأس القريب أحبه لو قبله الرائي القريب ورجع إليه حال كونه حديد
 النسان بالترحيب والتبجيل في طريق أدب ومشي إليه مشياً شديداً، لما
 قال لك في البيت للذي قبل هذا إن الأب الأم والأخ إذا ذل أخ رأوه أهلاً
 للعطية وقصدوه بها أردفه في هذا البيت بما هو أعم من ذلك من أن
 القريب إذا رأى قريبه من حقه أن يقوم إليه ويقبل رأسه ويمرّع إليه
 بالترحيب والتبجيل حال كونه مع ذلك ملازماً للأدب والتوقير ويدوم على

ذلك ولا يتغير عنه سواء ذل القريب أو عز وافقر أو استغنى، واعلم أن ما يفعل مع القرباء تقدم منه ما يكفي من وفقه الله لسبيله، وسواء في ذلك الوالدان والإخوة والأرحام كلها فراجعه إن شئت، ويكفي في ذلك قوله تعالى: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [النساء: ٣٦] أي: بكل من بينكم وبينه قربي ومن أخ أو عم أو غيرهما ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ أي الذي قرب جواره ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ الذي جواره بعيد، وقيل: الجار الغريب النسيب، والجار الجنب: الأجنبي ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ﴾ هو الذي صحبتك بأن حصل بجنبك إما رفيقاً في السفر وإما جاراً ملاصقاً وإما شريكاً في تعلم علم أو حرفة وإما قاعداً إلى جنبك في مجلس أو مسجد أو غير ذلك من أدنى صحبة للتأمت بينك وبينه، فعليك أن ترعى ذلك الحق ولا تنساه وتجعله نريعة إلى الإحسان وقيل: للصاحب بالجنب: المرأة، وكل هؤلاء يلزم معهم الإحسان والأدب فالإحسان ضد الإساءة والأدب لغة تقدم تعريفه، وهو في الجملة ثلاثة أقسام كما قرره غير واحد من العلماء الأعلام، فالأول: ما طبع عليه الإنسان في جبلته وكان في أصل خلقته وفطنته كالشجاعة والجود وحسن الخلق والوفاء بالعهود، والثاني: ما يكتسبه المرء بالحفظ والتذكّر والنظر والتأمل والاستبصار كاللغة والأشعار والنحو ورفائق الأخبار، والثالث: حفظ الحواس ومراعاة الأنفاس، وإذا لطلق الأدب في العرف عند أهل الظاهر فالمراد به الثاني، وعند أهل الباطن: الثالث، وقد يراد به الشعر وهو الكثير الغالب ولا إشكال أن الشعر على مراتب الأدب، ويكفيك في علوه ما قاله النبي ﷺ: «إن من البيان لسحراً، وإن من الشعر لحكمة»

قال الإمام اليوسى - رحمه الله - أي: كلاما نافعا يمنع من الجهل والسفه، أراد به المواعظ والأمثال التي ينتفع بها، وهذا القول هو الذي في صحيح البخاري، قاله في تحفة الأريب وفيه: وقيل: الحكمة إصابة القول من غير نبوءة، وقال مجاهد: هي الإصابة في القول والفعل، وقيل غير ذلك، وقال رحمه الله: «الكلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا بما فيها» وقال رحمه الله: «كنوز تحت العرش مفاتيحها السنة الشعراء» وقال رحمه الله: «جمال المرء فصلحة لسلته» وقال رحمه الله: «الشعر كلام من كلام العرب تتكلم به في نواحيها وتسل به الضغائن» وقال لقمان لابنه: يا بني نافس في الأدب فإنه ميراث غير مسلوب وقريب غير مغلوب وحظ في الناس مطلوب. وفي شرح تهيئة السماع: وحقيقة الأدب اجتماع أفعال الخير، فالأديب هو الذي اجتمعت فيه خصال الخير فقد قالوا: كاد الأدب أن يكون ثلثي الدين، وقال الإمام عبد الله بن المبارك: الأدب أشرف أخلاق العبد، وقال أيضاً: نحن إلى قليل من الأدب أحوج منا إلى كثير من العلم، قال: الأدب للعارف كالقوبة للمستأنف، وقال أبو نصر السراج: التوحيد موجب يوجب الإيمان، فمن لا إيمان له لا توحيد له، والإيمان موجب يوجب الشريعة، فمن لا شريعة له فلا إيمان له ولا توحيد له، والشريعة موجب يوجب الأدب، فمن لا أدب له لا شريعة له ولا إيمان له ولا توحيد له. وقال الأستاذ أبو علي الدقاق: العبد يصل بطاعته إلى الجنة، ولا يصل إلى الله إلا بالأدب في طاعته. وقال أيضاً: ترك الأدب موجب يوجب الطرد، فمن أساء الأدب على البساط رُدَّ إلى الباب ومن أساء الأدب على الباب رد إلى سياسة الدواب. وقال أبو بكر

الدينوري: ما ارتفع من ارتفع بكثرة صلاة ولا صيام ولا صدقة، وإنما ارتفع بالأدب وحسن الخلق، وقال للشيخ أبو السعود بن أبي العشائر: لم تصل أولياء الله إلى ما وصلوا إلا بالأدب، وقال سيدي علي الخواصر: أشد العذاب سلب الروح، ولكمل النعم سلب النفس، وألذ العطو م معرفة الحق، وأفضل الأعمال الأدب، وبداية الإسلام التسليم، وبداية الإيمان الرضا، وقال أيضا: ثلاث خصال ليس معهن غربة: مجانية أهل الريب وحسن الأدب، وكف الأذى، وأنشدوا:

ما وهب الله لامرئ هبةً أشرف من عقله ومن أدبه
هما حياة للفتى فإن فقداه ففقداه للحياة أجمل به

وبالجملة فأقول السلف والخلف في مدح الأدب والحث عليه كثيرة اثيرة (قلت): وأفضل الأدب ما كان مع الله تعالى في عبادته، وما كان مع النبي ﷺ في اتباع سنته، ثم ما كان مع اللوالدين المتسببين في نسائه ثم ما كان مع شيخه للمتولي لتربيته، فأما الأول مع الله سبحانه والنبي ﷺ والوالدان فقد تقدم من الآداب مع الجميع ما يكفي ويشفي، وأما الشيخ فلا بد من ذكر طرف من الأدب بعد ذكر ثلاث آداب مع الله في ذكره من كلام صاحب "شهوة السماع" وشرحه الأول قوله: ومنه - أي: ومن الآداب مع الله - الفرار من الغفلة عن الذكر؛ إذ الغفلة تدع العبد بيتاً للشيطان ومركوباً له - كما سيأتي - وقد روى الشيخان: «ألا أتبهنكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليكم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إنفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم

ويضربوا أعناقكم؟ قالوا: بلى، قال: ذكر الله» وروى الطبراني: «ليس يتحسر أهل الجنة إلا على ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله فيها» وروى أيضاً: «من لم يذكر الله فقد برئ من الإيمان» وفي رواية: «من لم يذكر الله فقد برئ من الإيمان» وروى أيضاً: «مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحي والميت» وروى أيضاً: «يقول الله يا ابن آدم إذا ذكرتني شكرتني، وإذا نسيتني كفرتني» وروى أيضاً: «إن رجلاً قال: يا رسول الله أي المجاهدين أعظم أجراً؟ قال: أكثرهم لله ذكراً، قال: فأبي الصائمين أعظم أجراً؟ قال: أكثرهم لله ذكراً، ثم نكر الصلاة والزكاة والحج والصدقة كل ذلك ورسول الله ﷺ يقول: أكثرهم لله ذكراً» فقال أبو بكر لعمر: يا أبا حفص ذهب الذاكرون بكل خير، فقال رسول الله ﷺ: «أجل» وروى أبو زيان: «سيظم أهل الجمع من أهل الكرم، قيل: يا رسول الله ومن أهل الكرم؟ قال: أهل مجالس الذكر» وروى ابن أبي الدنيا وغيره أن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم، فإن ذكر الله خنس، وإن نسي التقم قلبه، وروى الترمذي - وقال: الحديث صحيح - أن رسول الله ﷺ قال: «أوحى الله إلى يحيى بن زكريا بخمس كلمات يعمل بهن ويأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهن فكانه أبطاً بهن فاتاه عيسى فقال له: إن الله أمرك بخمس كلمات تعمل بهن وتأمر بني إسرائيل بهن، فإما أن تخبرهم وإما أن أخبرهم، فقال: يا أخي لا تفعل فاتاً أخاف إن سبقتني بهن أن يخسف بي أو أعقب، قال: فجمع بني إسرائيل ببית المقدس حتى امتلأ المسجد وقعد للناس على الشرفات ثم خطبهم فقال: إن الله أوحى إليّ بخمس كلمات أن أعمل بهن وأمر بني

إسرائيل أن يعملوا بهن، أولهن ألا تشركوا بالله شيئاً، فإن مثل من أشرك بالله كمثل رجل اشترى عبداً من خالص ماله من ذهب أو ورق وأسكنه داراً فقال: اعمل وارفع إليّ، فجعل يعمل ويرفع إلى غير سيده فأيكم يرضى أن يكون عبده كذلك؟ فإن الله خلقكم ورزقكم فلا تشركوا به شيئاً، وإذا قمتم إلى الصلاة فلا تلتفتوا فإن الله يقبل بوجهه إلى وجه عبده ما لم يلتفت، وأمركم بالصيام ومثل ذلك كمثل رجل في عصابة معه صرة مسك كلهم يحب أن يجد ريحها، وإن للصيام أطيب عند الله من ريح المسك وأمركم بالصدقة، ومثل ذلك كمثل رجل أسره العدو فأوثقوا يده إلى عنقه وقربوه ليضربوا عنقه فجعل يقول: هل لكم أن أفدي نفسي منكم؟ وجعل يعطي القليل والكثير حتى فدى نفسه، وأمركم بذكر الله كثيراً، ومثل ذلك كمثل رجل يطلبه العدا سراعاً في أثره حتى أتى حصناً حصيناً فحرز نفسه منهم وكذلك للعبد لا ينجو من الشيطان إلا بذكر الله» والأخبار في فضل الذكر والحث عليه أكثر من أن تحصى وكذلك الآثار فقال أبو علي الدقاق - رضي الله عنه: الذكر منشور الولاية، فمن وفق للذكر فقد أعطى المنشور، ومن سلب الذكر فقد عزل وفي "القاموس": المنشور ما كان غير مختوم من كتب السلطان وقال أيضاً: الذكر ركن قوى في طريق الله، بل هو العمدة في هذه الطريق ولا يصل أحد إلى الله إلا بالذكر، وقال نو النون: من ذكر الله حفظه من كل شيء، وقال: نكر الله بالقلب سيف المريرين، به يقتلون أعداءهم، وبه يدفعون الآفات التي تطردهم، وقال سهل: لا أعرف معصية أقبح من نسيان هذا الرب، وإذا تمكن الذكر من القلب ثم دنا منه الشيطان صرغ

كما يُصرّح الإنسان إذا دنا منه الشيطان، فتجتمع عليه الشياطين فتقول: ما هذا؟ فيقال: مسه الإنس، وقال: لكل شيء عقوبة، وعقوبة العارف انقطاعه عن الذكر، وقال أبو سليمان الداراني: إن في الجنة قيعاناً فإذا أخذ الذاكرون في الذكر أخذت الملائكة في غرس الأشجار، فربما يقف بعض الملائكة فيقال: له لم وقفت؟ فيقول: فتر صاحبي، وقال الحكيم الترمذي: ذكر الله يرطب للقلب ويلينه، فإذا خلا عن الذكر أصابته حرارة النفس ونار الشهوات فقسا ويبس وامتنع الأعضاء عن الطاعة وقال أبو مدين القلمساني: أقرب رحلة تكون للمريد الذكر، وقال أيضاً: من دامت أنكاره صفت أسرارهِ، ومن صفت أسرارهِ كان في حضرة الله قراره، وقال الشبلي: كل من تساهل بالغفلة ولم تكن عليه أمد من ضرب السيف فهو كاذب لا يجيء منه شيء في الطريق، وقال الشيخ أبو المواهب الشاذلي: إذا ترك للعارف الذكر نفساً أو نفسين قبيض الله له شيطاناً فهو له قرين، وأما غير العارف فيسامح بمثل ذلك لا يؤاخذ إلا في مثل درجة أو درجتين أو زمان أو زمانين أو ساعة أو ساعتين على حسب المراتب، وقال: من نسي الله فقد كفر به كما ثبت في الخبر، قال: والنسيان يطلق على نسيان الغفلة والإعراض عن الحق وطريقه، وكلاهما منموم، وقال للشيخ فضل الدين: لو كُشف لأحدكم لرأى إبليس يركبه كما يركب أحدنا الدابة ويصرفها كيف شاء طول الليل والنهار كلما غفل وينزل عنه كلما ذكر، قال: وأجمع القوم على أن الذكر مفتاح الغيب وجاذب الخير وأنس المتوحش وجامع لشتات صاحبه، وأن البلاء إذا نزل على قوم وفيهم ذكر حاد عنهم البلاء، وأجمعوا أيضاً على أن

فوائده لا تحصي؛ لأن الذاكر يعني الحاضر بقلبه في ذكره يصير جليس الحق تعالى وحضرة الحق تعالى لا يَرِدُ عليها أحد ويفارقها بغير مدد، فيقال لمن ادعى أنه حضر بقلبه في ذكر مع ربه: ماذا أعطاك ربك في هذا المجلس؟ فإن قال: ما أعطاني شيئاً، قلنا له: أنت لم تحضر معه في ذكره، فاتخذ لك شيخاً يزيل عنك الموانع المانعة لك من الحضور، فإن لم يجد له شيخاً قلنا له: أكثر من ذكر الله بهذا اللفظ حتى تصير تحضر في ذكرك مع ربك. واعلم أن الحق تعالى لا يقرب عبداً إلى حضرته إلا إن استحميا منه حق الحياء ولا يصح له أن يستحي كذلك إلا إن حصل له الكشف ورفع الحجاب، ولا يصح له الكشف ورفع الحجاب إلا بملازمة الذكر. واعلم أيضاً أن مقام الإخلاص الكامل - وهو شهود الأعمال أنها خلق الله تعالى - لا يحصل إلا بمدلومة الذكر؛ فإن أول ما يتجلى للعبد إذا اشتغل بذكر الله توحيد الفعل لله فإذا تجلى له ذلك خرج كشفاً وبقينا عن شهود كون الفعل له، وحينئذ يخرج عن طلب الثواب وعن الكبر والعجب والرياء به. واعلم أيضاً أن الأمراض الباطنة لا تخمد إلا بالذكر كما أن الخواطر الشيطانية لا تنقطع إلا به، وكذلك الخواطر النفسانية لا تضعف إلا به. واعلم أيضاً أن بمدلومة الذكر يزول الهم والغم الواقعان للناس في هذه الدار؛ لأن ذلك إنما هو بقدر الغفلة عن الله، فلا يلومون العبد إلا نفسه إذا ترافقت عليه الهموم والغموم؛ فإن ذلك جزاء بقدر إعراضه عن ربه فمن أراد نول السرور فليدلوم على الذكر. واعلم أيضاً أنه قد يقنع بعض المغرورين بمجالس الذكر صباحاً ومساءً مع الغفلة عن الله فيما بينهما، وذلك لا يصل بالسالك إلى منازل القوم، وربما يحتاج

بحديث: «إذا نكر العبد ربه أول النهار ساعة وآخر النهار ساعة غفر له ما بينهما» والمغفرة لا ترقى فيها، وغايتها أن تلحق المذنب بمن لا يذنب ذلك الذنب، لا أنها تلحقه بمن فعل للطاعة فافهم، ومراد القوم دوام الترقى مع الأنفاس في المقامات، وذلك بدوام الذكر لله تعالى، ثم إنهم لا يرون أنهم قاموا بذرة واحدة من واجب حق الله تعالى (تنمة) الذكر على ضريين: ذكر اللسان، وذكر القلب، فذكر اللسان يصير العبد به إلى استراحة ذكر القلب والتأثير فيه، فإذا كان ذكراً بلسانه وقلبه فهو للكمال في وصفه (الثاني) قوله: ومنه - أي: ومن الأدب مع الله - الفرار من الإشرار في الذكر؛ وذلك لأن كل شيء أشركه المريد مع الذكر قطعه عن سرعة السير وأبطأ فتحه بقدره كثرة وقلة، ومن كلامهم: السالك من طريق الذكر كالطائر للمجد إلى حضرات القرب، والسالك من غير طريق الذكر كالزمن الذي يزحف تارة ويسكن أخرى مع بعد المقصد فربما قطع مثل هذا عمره ولم يصل إلى مقصده، وقالوا: ليس للمريد دواء أسرع في جلاء قلبه من مداومة الذكر، فحكم الذكر في جلاء القلب حكم الحصى في جلاء النحاس، وحكم غير الذكر من سائر العبادات حكم الصابون في جلاء النحاس، وقال النووي: الذكر هو باب الله الأعظم المفتوح بينه وبين عبده مالم يقفله العبد بغفلته، وحيث أطلقنا للذكر فالمراد به (لا إله إلا الله) في حق المريد ما دام به هوى وإرادة، فإذا فنيته إرادته وأهويته كلها كان ذكر الجلالة في حقه أكمل (الثالث) قوله: ومنه - أي: ومن الأدب مع الله - الفرار من الإسرار في الذكر إذ الذكر سرّاً لا يؤثر في قلب السالك ولا يرقيه كذكر الجهر، ومن

كلامهم إذا ذكر المرید ربه بشدة وعزم مع الجهر طُوِّبَتْ له مقامات الطريق بسرعة من غير بطء، فربما قطع في ساعة ما لا يقطعه غيره في شهر ولا أكثر، وفي وصية سيدي علي الخواص: ينبغي للمرید أن يذكر بقوة تامة مع الجهر فإنه أشد تأثيراً في دفع الخواطر الرديئة من الذكر سرّاً وجهرّاً، ومع الجماعة؛ فإن ذكر الجماعة أكثر تأثيراً في رفع حجب النفس من ذكر الإنسان وحده، ووجه كون ذكر الجماعة أكثر تأثيراً في رفع حجب النفس كون الحق تعالى شبه القلوب بالحجارة والحجارة لا تنكسر إلا بقوة جماعة مجتمعين عليه، وكذلك القلب لا ينكسر إلا بقوة جماعة مجتمعين على قلب واحد، إذ قوة الجماعة أشد من قوة شخص واحد، وأما من حيث الثواب فلكل واحد ثواب نفسه وثواب سماع رفقته (تنبيه) اختلفوا في الجهر بالذكر بشرطه والإسرار به أيهما أفضل؟ فقال بعضهم: للجهر بالذكر بشرطه أفضل مطلقاً من الإسرار لأن النفع فيه أكثر؛ ولأن فائدته تتعدى إلى السامعين ويوقظ قلب الذاكر ويجمع فكره إلى الحضور ويصرف سمعه إليه ويطرد النوم ويزيد في النشاط، وقال بعضهم: الذكر سرّاً أفضل مطلقاً، وبعضهم فصل وقال: الذكر سرّاً أفضل لمن غلبت عليه الجمعية من أهل النهاية، قال شارح الشهية: يؤخذ من هذا التفصيل أن خير الذكر الخفي إنما هو في حق من غلبت عليه الجمعية والله أعلم (تنبيه آخر) ينبغي أن يكون الجهر برفق إذ ربما ينزل في بطنه مرض فيتعطل جهره بالكليّة، وللأشياخ في ذلك طرق شتى أخذ كل بطريقه، فعلى المرید يأخذ بطريق شيخه وفريقه ولنصرف العنان إلى الكلام في الأدب مع الأشياخ؛ إذ هو الطريق إلى

المطلق الغاسل للأوساخ، فأقول وبالله التوفيق، وهو الهادي إلى سواء الطريق، كما قاله غير واحد من الأسياد الإعلام، لا سيما شيخنا - رضي الله عنه - وأرضاه في "سيف المجادلة" والشيخ سيدي محمد الخليفة في "جنة المريد" وغيرهما مما يعتنى به من كل مرشد ذي قول سديد فقد قالوا كلهم: إن الاحتياج إلى الشيخ في هذه الطريق أمر متعين واعلم أن الطرق إلى الله تعالى كثيرة وقد تعلق كل شيخ بطريقة لا يتعداها، بل كلما تحملها خلف عن سلف أداها، وذلك مثبت للطالب على طريقه ويمكن له من المواظبة عليها برسم تحقيقه من غير تشويش لعزمه ولا تشتيت لهمه بالميل تارة إلى هذه والميل إلى غيرها أخرى فيكون منبئاً بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء والمبتدئ غير مستقل بالاختيار؛ لأنه غير مستغن عن الشيخ في تعليم الآداب الظاهرات والشرائط المتعلقة بأعمال التعبدات ممن أخذها بالسند المتصل إلى النبي ﷺ الهادي المرسل من غير زيادة ولا نقصان؛ إذ هو الداعي إلى الله تعالى من كل الوجوه، والشيخ نائب عنه بمقتضى قوله: «ألا فليبلغ للشاهد الغائب» وقال تعالى: ﴿لَا تُذَكِّرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩] ولو فرضنا للمريد لاختياراً ليس في وسعه الثبات عليه؛ إذ الولاية في باطنه للنفس والشيطان؛ فإذا شرع في طريقه وتعلق بها زين له للشيطان أخرى، وساعته النفس وخيل بالبرهان أنها أفضل من هذه، ومقصوده إخراجها عن الأولى وقطع سلوكه عليه، فإذا انتقل عنها واشتغل بالأخرى زين له الأخرى وهكذا إلى أن يمل الطالب ويتسكن حرارة طلبه فيرجع القهقري، فإذا كان في حكم شيخ تحت كنف ولايته حفظ للشيخ أحواله

بقوة ولايته المستفادة من نور للحضرة النبوية وثبته عليها بهيمته العاملة وكلامه المؤثر فيعلم بديهية أن لداخل عليها شيطان فيضعف؛ إذ الشيطان لا يقوم أمام الشيخ، قال أبو النجيب للمهروردي فى كتاب "آداب المريدين": أول ما يجب على المريد بعد الانتباه من الغفلة قصد شيخ مؤتمن ناصح عارف بالطريق، فيسلم نفسه لخدمته، ويعتقد ترك مخالفته ويتخذ الصدق حالاً فى صحبتته، ويلزم الشيخ أن يعرفه كيفية الرجوع إلى سيده، ويدله على الطريق المؤدية إلى رشدده، ويسهل عليه سلوكها ولا يجوز للمريد مفارقة أستاذه قبل انفتاح عين قلبه، بل عليه أن يصبر تحت أمره ونهيه وفى خدمته حتى يكمل فى تحريكه؛ لأنه لا بد له من مجالسته ما دام يجد لنفسه الملالة والقبض لينشطه بكلامه المنور بنور شهود الحق والحضور فتندفع عنه الملالة والقبض وتستغل نار طلبه بحرارة نفس الشيخ وقربه، وكذلك ما دام يعرض له القنوط من قول الشيطان له إنك لا تصلح للحضرة للعيون الكثيرة التى أنت بها مرتد، فمثلك لا يصلح للحضرة الطاهرة مع تلوثه بهذه النجاسات والخسائس الظاهرة، فيحصل له انكسار عظيم يفضي به إلى اليأس لاسيما وقد حصل من صفاء الباطن ونور للذكر ما أدرك به من كائن عيوب نفسه ما لم يكن يدركه، فيصير الصفاء مدداً لهذا الخاطر الشيطاني فيعده لهذه الشبهة رحمانيا، وما أعلم أن مقصود اللعين من عرض العيوب عليه وحصول الانكسار له اليأس وذهاب النشاط لتثقل عليه الأعمال فيملها ويتركها بالتدريج، فمتى لم يكن فى قرب شيخ وخفارتة لم يتخلص من هذا المكر، بل لابد له من مجالسة الشيخ وقربه ولو نال الفتح فى دقائق

العلوم وغوامض الأسرار والمكاشفات والكرامات لأنه ربما يحصل له الإعجاب به والتعلق به واعتقاد أنه عين الكمال فينقذه من ذلك تصرف الشيخ وإشارته، بل ولو وصل إلى التجليات لأن التجليات الروحانية كثيراً ما تلتبس بالتجليات الرحمانية، فيحسب المريد أنه وصل إلى المقصود الأقصى فينقطع، ولا يميز بينها إلا الشيخ الواصل الكامل المكمّل، إلى غير هذا مما يطول جلبه، فللمريد آداب منها ما هو شرط كمال فيه، ومنها ما هو شرط صحة في سلوكه، والأصل في ذلك الاقتداء بصحابة الرسول ﷺ للبررة العدول، فأول ما يجب على السالك المريد إنقاذ مهجته من المهالك طلب شيخ يبصره بعيوب نفسه، ويخرجه من دائرة حسه، إذ من لم يكن له شيخ يقوده إلى طريق للهدى قاده الشيطان لا محالة إلى طرق الردى، إذ من سلك البراري للمهلكة بنفسه من غير خبير ولا مشير خاطر بنفسه وأهلكها، فعلى المريد أن يعتصم بالشيخ ويتمسك به تمسك الأعمى على شاطئ البحر بالقائد الخبير، يفوض أمره إليه بالكلية فلا ينزعه في أمر ولا يخالفه في ورد ولا صدر، ويصحبه بالاحترام والتعظيم، ويتابعه على المنشط والمكروه، ويتكشف له عما يعرض له في حاله أو يخطر في ضميره وباله، ولا يعترض عليه فيما يكون منه ولا ينظر في الأفعال الصادرة عنه، ولا يتعدى له أمراً ولا يتأول عليه كلاماً، بل يقف عند ظاهر كلامه ولا يطلب علة الأمر الذي يأمره به، بل يبادر لامتناله - عقل معناه أو لم يعقله - بل وإن تيقن خطأه، وليعتقد أن نفعه في خطأ شيخه أن لو أخطأ أكثر من نفعه لنفسه أن لو أصاب، وليقتد في ذلك بما وقع في قصة الكليم مع الخضر، واحذر

من الاعتراض على الشيخ بباطنك؛ فإنه السم القاتل للمريد وقد قالوا:
الاعتراض سبب الانقراض، قُلْ أن يكون مريد يعترض على الشيخ
بباطنه فيسلم، واعلم أنه متى صح توجه المريد بالقصد التام إلى الله
تعالى رماه إلى شيخ ناصح، قال ابن عطاء الله: كن صادقاً تجد مرشداً
واعلم أن المريد إذا كانت همته فوق معرفة الشيخ فلا بد أن يفتح الله
لشيخ في المعرفة التي تعلقت بها همة المريد ويرقى إليها وذلك من
بركة صدق المريد، فمتى دخل المريد الصالح تحت حكم شيخ وتأدب
بأدابه وصار على يقين مما خصه الله به سرى من باطن الشيخ حال إلى
باطن المريد كما يقتبس السراج من السراج؛ إذ كلام الشيخ يلقي بباطن
المريد لأن نفائس الأحوال مستودعة في باطن الشيخ، فينتقل الحال منه
إلى المريد بواسطة للصحة والمقال، وهذا في مريد أحضر نفسه مع
الشيخ وانسلخ من إرادة نفسه بترك اختياراته، فيصور بين للشيخ والمريد
امتزاج وتأليف روحاني، ثم لا يزال يترقى بترك الاختيار معه حتى
يصل إلى ترك الاختيار مع الله، ويفهم من الله ما كان يفهم من الشيخ
وليس الكشف من شرط الشيوخة وإن كشف للشيخ فما كشف به من
حيث لقتضاء الشيوخة ذلك وإنما يكون في مصلحة ما أراد الله تعالى في
ذلك الأمر إما في حق للشيخ أو في حق غيره على يديه، فمن دخل على
شيخ ليختبره فهو جاهل هالك، فإن الشيوخ لا يُخْتَبَرُونَ ولا يطلب منهم
الكلام على الهواجس وإنما تراد منهم معرفة الأمراض والأدواء وأدويتها
لاغير، واعلم أن المريد إذا فارق الشيخ وتركه قبل أن نلفظاه يذله
من الإغلال في الطريق بالرجوع إلى الدنيا ومتابعة الهوى ما ينال

الصبي المفطوم قبل لفطامه، واعلم أن تصارييف الشيخ محمولة على السداد والصواب إذ لا تخلو من نية صالحة فيها فيجب عليه أن يكون بين يدي الشيخ كالميت بين يدي غامله، فلا يخطر عليه خاطر اعتراض ولو عاينه قد خالف ظاهر الشرع اعتباراً بقضية الخضر وموسى عليهما السلام، واعلم أن الشيخ إذا عاقب المريد على الخطرة واللحظة وضايق عليه أنفاسه فليبشر بالقبول والفتح والرضا، وإن وقعت منه زلة وسوء أدب وعرف أنه سامحه ولم يعاقبه فليحذر من مكره في ذلك، أو من أن سكوته ناشئ عن علمه أنه لا يجيء منه شيء، وإن باسطه لم يترك تعظيمه، بل كلما انبسط معه فليزد في قلبه المهابة والتعظيم والإجلال والاحترام والاحتشام، قال الشاعر:

كلما ازداد بسطة وخضوعاً زدت فيه مهابة وجلالا

وليجلس بين يديه مطرقاً مستوفزاً جلسة العبد بين يدي سيده، فإذا أمره بأمر فليثب إليه، إلا إذا لم يعرف ما أمره به فليثب حتى يعرف مراده فيه فلينفذه وإذا عرف له عدواً فليهجره في الله ولا يجالسـه ولا يعاشره، وإذا رأى من يشي عليه ويحبه فليحبه، وليقض حوائجه ويتابع ويخدم كل من قدمه عليه وإن كان أقل علماً وعملاً، ولا يمشي أمامه إذا سار إلا إذا كان ذلك في ظلمة ليل أو خاضاً سيلاً أو واجهاً خيلاً، ولا يديم النظر إليه؛ إذ ذاك يورث قلة للحياء والأدب ويخرج الاحترام من القلب، ولا يكثر مجالسته سيما في أوقات ضرورياته ولا يقضي لأحد حاجة حتى يشلوره، ولا يدخل عليه إلا قبل بدنه بإطراق، ويتحجب إليه

بامتثال أمره واجتتاب نهيه، ولا يطلع على أموره للعانية من أكل أو نوم، وإذا قنم إليه طعاماً ما فليضعه أمامه لجميع ما يحتاج إليه وليتج، فإن دعاه لأجابه وإلا انتظره حتى يفرغ، فإن فرغ نحى الصفحة فإن بقي من طعامه وأمره بالأكل فليأكل ولا يؤثر بنصيبه أحداً، وليجتهد ألا يراه إلا فيما يسره، وليعتقد أن طريقه أشرف الطرق، فإنه إن لم يعتقد تشرفت نفسه إلى ما هو أشرف منه، وما ثم طريق لأشرف منه؛ فإنه طريق الملائكة والخلفاء من النبيين والمرسلين وعباد الله الصالحين وهؤلاء الأصناف هم أعلم الخلق بالعلوم الإلهية التي هي أشرف العلوم وأجلها قال الغزالي - رحمه الله: ماذا يقول القائلون في طريقة أول شروطها تطهير القلب بالذكر، وآخرها الفناء بالكلية في الله إلى أن تكون حركاتهم وسكناتهم في ظاهرهم وباطنهم مقتبسة من مشكاة النبوة وليس وراء النبوة على وجه الأرض نور يستضاء به؟ هذا آخر ما أورده والخذنا شيخنا محمد فاضل بن مامين في تأليفه المسمى 'بسيف المجادلة'، أورده الشيخ محمد الخليفة مع زيادات كثيرة في تأليفه 'جنة المريد' وقد أتى بأكثر من ذلك كله وأبسط وأوفى الخبر الفهامة العالم العلامة محمد ابن محمد بن سالم في كتابه 'لوامع الدرر' عند قوله: كوالد وشيخ وإن لم يحلفا، وقد قيل لي إن أخانا الشيخ سعد الله ألف فيه - أي: أدب المولريد مع الأشياخ - تأليفاً رائعاً لجاد فيه ولخاد ولم أظفر به ولنا فيه منظومة مستقلة مطلعها:

الحمد لله الذي بالأنب أعطى لفاعليه كل لرب

وانتفع بها - والله الحمد - كثير من خلق الله وله الحمد، وعقد له شيخنا - رضي الله عنه وأرضاه - فصلاً من كتابه للمسمى "بكشف الحجاب" أفاد فيه وأجاد، وقد عقدت له باباً من كتابي المسمى "نبعت البدايات وتوصيف النهايات" جئت فيه بما لم أر غيري أتى به في كتاب تقبل الله من الجميع أمين.

وبالجملة فلم نزل الأمة من قديم وحادث تؤلف في هذا المعنى ويأتي كل بحسب ما أداه إليه اجتهداه وأمكن أن يفيد بذلك استقاده والأصل في ذلك تلييب الله تعالى لصاحبه النبي ﷺ معه كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [الحجرات: ٢] وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَن يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرِهَا إِنَاءُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْذِنِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا زُجُوجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٣] وكقصية موسى مع الخضر عليهما السلام وغير ذلك من الآيات، ثم إن الصحابة والتابعين وتابعيهم بإحسان - رضي الله عنهم - صار كل يفعل من ذلك ما أداه إليه اجتهداه ويستتبط منه ما يؤديه إليه اعتقاده، قال ابن عباس - رضي الله عنه: لما نزلت آية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا لَّا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ [الحجرات: ٢] قال أبو بكر - رضي الله عنه: يا رسول الله والله لا أكلّمك إلا السرار أو أخا السرار حتّى ألقى الله وعن عمر - رضي الله عنه - أنه كان يكلم النبي كأخي السرار. لا يسمعه حتّى يستفهمه، وكان أبو بكر إذا قدم على رسول الله ﷺ وقد أرسل إليهم من يعلمهم كيف يسلمون ويأمرهم بالسكينة والوقار عند رسول الله ﷺ، وعن أنس أن هذه الآية لما نزلت فقد ثابت، فتفقده رسول الله ﷺ، فأخبر بشأنه فدعاه فساله فقال: يا رسول الله لقد أنزلت إليك هذه الآية وإني رجل جهير الصوت فأخاف أن يكون عملي قد حبط، فقال له رسول الله ﷺ: «لمست هناك إنك تعوض بخير وتموت بخير، وإني من أهل الجنة» واعلم أن من آداب التلميذ مع الشيخ ألا يزال ناظراً إليه بعين الإجلال ويعتقد فيه درجة الكمال، ويتواضع له ويخضع بين يديه ويهابه غاية المهابة، ويعلم أن خضوعه له عز، وذلته بين يديه رفعة ويقال إن الإمام الشافعي قيل له في ذلك فقال:

أهين لهم نفسي وهم يكرمونها ولم تكرم النفس للتي لا يهينها

وأمسك ابن عباس على جلالة قدره بركاب زيد بن ثابت - رضي الله عنهم - وقال: هكذا أمرنا أن نفعل بعلمائنا، وقال أحمد بن حنبل - رضي الله عنه - لخلف الأحمر: لا أقعد إلا بين يديك، أمرنا أن نتواضع لمن نتعلم منه، وقال الشافعي - رضي الله عنه: كنت أتصفح الورقة بين يدي مالك تصفحاً رقيقاً هيبة له لنلا يسمع وقعها، وقال الربيع: والله ما اجتزلت أن أشرب الماء والشافعي ينظر إلي هيبة له، ويقال: حضر

بعض أولاد الخليفة المهدي عند شريك بن عبد الله فاستند إلى حائط وسأل شريكاً عن حديث فلم يلتفت إليه شريك، فقليل له: أتستخف بأولاد الخلفاء، قال: لا، ولكن العلم أجل عند الله من أن يضيعه، أو العلم أزين عند أهله من أن يضيعه، ولا ينبغي أن يخاطب شيخه كخطاب للناس بناء الخطاب أو كآفه أو بمجرد اسمه، بل: ياسيدي، ويا أستاذي، ويا أيها العالم أو الحافظ أو نحو ذلك إذا ذكره في غيبته، وليتحرر التلميذ الصالح للمشيخة بالأيتربى ولا يأخذ العلم إلا لمن هو أهل للتربية وبأن يأخذ عنه العلم، يعرف ذلك إما بالنظر إن كانت له يد في العلم، وإما بتقليد العارفين سؤالا واستخبارا، فيأخذ عن المحقق الثقة ويتحرى في العلم أهل الدين المتوكلين بأدابه، ويتحرى منهم من جعل الله تعالى الفتح على يديه للعباد رجاء أن يأخذ للعلم وأدبه والعمل به، فإنه لا خير في علم بلا عمل ولا في زيادة علم مع نقصان أدب، وفي الحديث: «إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم» أخرجه "الجامع الصغير" من رواية أنس وأبي هريرة، وليحذر المرید غلبة الحذر من ظن العصمة في الأشياء لأن العصمة ليست إلا للأنبياء بعد النبوة إلا أن الغالب فيهم والله الحمد الحفظ ومنهم المحبوبون الذين قيل فيهم: من سبقت له العناية لم تضره الجنائية، قال القشيري - رحمه الله تعالى: ولا ينبغي للمريد أن يعتقد في المشايخ العصمة بل الواجب عليه أن يذرهم وأحوالهم، ويحسن الظن بهم، فقد سئل شيخ الطائفة - رضي الله عنه: أيزني العارف بالله تعالى؟ قال: «وَكُنْ أَمْرُ اللَّهِ قَرَارًا مَقْنُونًا» [الأحزاب: ٣٨] وصحب تلميذ شيخاً فراه يزني بامرأة فلم يتغير في خدمته ولا أدخل بشيء من مرسومات

شيخه ولا ظهر عليه نقص في احترامه، وقد عرف الشيخ أنه رآه، فقال له يوماً: يا ابني عرفت أنك رأيتني حين فعلت ما فعلت وكنيت أنظر نفارك عني بذلك، فقال التلميذ: يا سيدي الإنسان معرض لمجاري أقدار الله عليه وإني منذ خدمتك ما خدمتك على أنك معصوم، وإنما خدمتك على أنك عارف بطريق الله، عارف بأوجه السلوك إليه الذي هو مطلبي، وكونك تعصى أو لا تعصى بينك وبين الله ولا يرجع علي شيء من ذلك، فما وقع يا سيدي منك لا يوجب نفاري عنك وخروجي من خدمتك، وهذا هو عقدي. فقال له الشيخ: وفقت وسعدت هكذا هكذا ولا فلا، فبرع ذلك التلميذ بعد ذلك وجاء منه ما تقر به العين من حسن الحال وعلو المقام في رتبة الكمال، ويجب عليه كتمان ما أسر إليه به شيخه، كما فعل أنس بن مالك - رضي الله عنه - لما سأله أمه عن أمر أرسله إليه ﷺ فكنمه عنها، فقالت له: أصبت، قال قائلهم:

من سارروه فابدى السر منكشفاً لم يامنوه على الأسرار ما عاشوا وأبعدوه فلا يحظى بقربهم وأبدلوه مكان الأسس إحاشاً

للهم إلا أن يأمره الشيخ بإذاعته لمصلحة تعود إليه أو إلى غيره من إخوانه، ويقال: إن من حسن اعتقاد المريد أن يعلم أن الشيخ غير معصوم فلا يسقط من عينه بزلة ولا يزدريه بمعصية، لكن الشيخ لا يكون مصرأً، بل هو ثواب، والله يحب التوابين، ومن حسن اعتقاد المريد أيضاً أن يعلم أن الأولياء ورثة الأنبياء، والأنبياء خطاهم أن لو كان فهو صورة لا حقيقة لها وللوارث ما للموروث، ومن حسن اعتقاده أن يظن

بسيخه الخير في جميع المواطن لاسيما في أربعة وليحذر فيها من الظن به؛ فإنه السم القاتل، الأول: إن رآه في معصية؛ لأن العصمة كما تقدم ليست إلا للأنبياء بعد النبوة، وليس من شرط للشيخ إلا التوبة، والله يحب التوابين، الثاني: إن منعه شيئاً، بل يعد منعه منه عين العطاء؛ لأنه لا يمنعه شيئاً إلا إذا رأى له فيه مضرة، لو أراد له خيراً منه، الثالث: إن لأمه على شيء؛ لأنه لا يلومه على شيء إلا لو أراد أن يكبت عنه الشيطان، ويصفيه في مستقبل الزمان، الرابع: إن باسطه لأنه كلما باسطه وأطلعه على بشرياته تأكد عليه حق التعظيم وخيف عليه من قول الكفرة: ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تاكلون منه ويشرب مما تشربون ولنن أطمعتم بشراً مثلكم إنكم إذا لخاسرون (تنبيه) يقال: إن ثلاثة لا يعرفون بثلاثة: الجليل جل جلاله لا يعرف بالعقل؛ لأن كل ما خطر ببالك فالله سبحانه بخلاف ذلك، والدار الآخرة لا تعرف بعوائد الدنيا؛ لأن الموت وما بعده خرق عادة، والأولياء لا يعرفون بالبشريات؛ لأنهم متلوثون بها أثناء الليل وأطراف النهار إلا أن من أرادهم بالروحانيات والمغيبات شاهد منهم العجب العجاب، ووجد بشرياتهم كلها روحانية ربانية بلا ارتياب لاسيما الكمل ولحري الأقطاب؛ لأن القطب لا يبقى لباس البشرية إلا وتلبس به أو ألبسه أحب أم كرهه أحب غيره أم كرهه إلا أن من نظره ربانياً وجدته ربانياً ووجده في كل أفعاله في مقام: ﴿مَا تَرَى فِيّ خَلْقَ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُوتٍ﴾ [الملك: ٣] ووجده لا يفتر عن الاستغفار، ولا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع إصرار ومن نظره في غير ذلك هلك به مع الهالكين، واغتر فيه مع المغترين، نسأل الله السلامة لنا ولأحببتنا أجمعين.

ومن آداب المريد مع شيخه ألا يمل من خدمته، ويحمد الله تعالى على ما أولاه منها، وليبشر بأن للخادم أجر القائم والأصائم والمتعلم، وقال سيدي محمد بن سليمان الجزولي - رضي الله عنه: ومن فضائل خدمة الأولياء اكتساب العلوم والآداب ومعرفة رب الأرباب والعصمة من الذنوب والتباعد من العيوب والوصول إلى علام الغيوب، وقد كان للنبي ﷺ خاتم يخدمه ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١] ومن كلامهم: من استخدمناه قدمناه، وقال بعض المشايخ: خدمة المريد سلم للمراد، وأجمعوا على أن خدمة الشيخ مقدمة على خدمة الوالد عملاً بما مضى عليه عمل الصحابة معه ﷺ؛ لأنهم - رضوان الله عليهم - لم يزالوا يخدمون النبي ﷺ بأنفسهم وأموالهم وعيالاتهم ويعظمونه كل التعظيم حتى لقد بعث كسرى إليه رسولا وأمره بحفظ أحواله ﷺ وأحوال أصحابه معه، وقال فيما قال له: والله إن رأيت أحداً يعظم أحداً كما رأيت أصحاب محمد يعظمون محمداً، كانوا إذا تواضاً لبتدروا فضل وضوئه حتى يكادوا يفتكلون عليه، ولا يتنخم نخامة إلا وقعت في كف أحدهم فذلك بها جلده، وإن أمرهم ابتدروا أمره، إلى آخر ما قال، وفي وصفهم قال مولود بن أحمد أجويد:

فما تظن بقوم باللهدى افترنوا بجرون أين جرى يحجون أين حجا
ولما كانت خدمة للشيخ مقدمة على خدمة الوالد كان حقه على
المريد أعظم من حق الوالد على ولده، وبره أكد من بره؛ لأن الشيخ

سبب في الحياة الباقية والنعيم للسرمدى، والوالد سبب في الحياة الفانية المعرضة للفتن والعيش الزائل، ولبعضهم:

يا فاخراً بالعظام والسلف وتاركاً للعلاء والشرف
أبناء أجدادنا هم سبب لأن جعلنا عوارض التلف
من علم للناس كان خير أب ذاك أبو الروح لا أب للتلف

وقد ورد: خدمة الولي سنة خير من عبادة ستين سنة، وفي بعض تصانيف الشيخ سيدي المختار وابنه سيدي محمد - رضي الله عنهما - أن خدمة المريد لشيخه يوماً واحداً تعدل عبادة مائة سنة، ويتبع إشارته فيما يأمره به، قال للشيخ أبو حامد - رضي الله عنه: ومهما أشار عليه شيخه بطريق في التعلم فليقلده وليذغ رأيه، فخطأ مرشده أرفع له من صوابه في نفسه، وقد نبه الله تعالى على ذلك في قصة موسى صلوات الله على نبينا وعليه بقوله: ﴿قَالَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٦٧] هذا مع علو قدر موسى في الرسالة والعلم حتى شرط عليه السكوت فقال: ﴿فَمَا تَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أَحْبَبْتُ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ [الكهف: ٧٠] ويعتقد أنه أبوه بالولادة الروحانية، وهي أفضل من الطبيعة الطبيعية، فلا يزال مثنياً عليه ومستغفراً له وداعياً له، ومسدياً إليه غاية ما أمكنه من الإحسان مالا وخدمة كما قيل:

أفادتكم النعماء منى ثلاثة يدي ولعلتي والضمير المحجبا
ولا يزال ساعياً في مكافأته بكل وجه يمكن، وفي الحديث: «من أهدى إليكم معروفاً فكأنه» وكل ما يفعله في حضوره يفعله في غيبته

ويجلوب عنه من يذكره بسوء، وإن عجز قام عن المجلس، وكذا يعامل أولاده ومواليه وأقاربه وأحباءه وسائر من له به نسبة، وهذا شأن الصبّة والمحبة كما قيل:

وقلّو يا جميل أتى أخوها فقلت أتى الحبيب أخو الحبيب

ومن آداب التلميذ مع الشيخ أن يصبر على هفوة شيخه وشراسته إن كانت في خلقه، ولا يصدده ذلك عن ملازمته وحسن اعتقاده فيه، وإلا حرم ما عنده، وقد قال قائل لسفيان بن عيينة: إن قوماً يأتونك من أقطار الأرض تغضب عليهم يوشك أن يذهبوا أو يتركوك، فقال للقائل: هم حمقى إذاً مثلك إن تركوا ما ينفعهم لسوء خلقى. وليتلف في إدخال السرور على قلب الشيخ وفي استعطاف قلبه وفي مصالحته إن جفا أو غضب، ولينسب للذنب إلى نفسه وليبالغ في الأعذار والتوبة والاستغفار والانكسار، ولينسب كل نقیصة إلى نفسه وكل فضيلة إلى شيخه ولا يجادله ولا يماري، وليتحمل بحسن التحمل ما تجده النفس هنالك من الذل والهوان رجاء ما يعقبه من العز والرفعة كما يتحمل ما يلقي من الغربة والضيق وسوء الحال؛ فإن عاقبة ذلك كله خير، ول بعضهم:

فمن لم ينق ذل التعم ساعة تجرع كأس الجهل طول حياته
وقبل هذا البيت:

واصبر على مر للجفا من معلم فإن رسوم العلم في نفراسته
وبعده:

ومن فاته التطعيم حال شبابه عليه فكير لربما لوفاته

(حكاية) يحكى أن أبانا شيخنا الشيخ محمد فاضل بن مامين -

رضي الله عنه، أمين - كان يلعب مع الصبيان وهو في غاية الصبية إذ رأوا جملاً من بعد وعليه رجل عليه عمامة وحزله الناس ما بين مشيع وسائر معه، فقال شيخنا: من هذا؟ فقالوا له: ذلك سيدي أحمد الولي الشريف الذي له من المزايا كذا وكذا، فجعل يعنو بأثره حتى وصله، فلما وصله نظر إليه الشريف وأمسك الجمل عن السير بعد أن رأى الناس يقبلون شيخنا ويقولون: مرحباً مرحباً، فقال له شيخنا: أيها الشريف إنى جنت زائرك، وأريد أن تدعو الله لي بخير، فقال لهم الشريف: من هذا الصبي الذي يقول هذا؟ فقالوا له: ذلك ابن مامين فلان، فقال لهم: ارفعوه لي فرفعوه له فوضعه على فخذه بينه مع قربوس راحته، وجعل يقبله ويمسح يده على رأسه، فقال له: تريد أن أدعو لك بالعلم الظاهر أو بالعلم الباطن؟ فقال له شيخنا: أريد أن تدعو لي بهما، فقال له: إن كنت تريد العلم الظاهر فتعلم هذا البيت وحكى عليه البيت المتقدم حتى حفظه، وإن كنت تطلب العلم الباطن فتعلم هذا البيت:

وقدم فتوحاً إذ عليه مدارها فإن طريق الشيخ بذل العطية

فتعلم شيخنا البيتين وعمل بهما ما شاء الله حتى أعطاه الله ما أعطاه بالتمام، وله الحمد والشكر على ما أولاه من بين الأنام، وكلا هذين البيتين حكمة بالغة فيما هو فيه؛ لأن من لم يصبر على ذل التعلم ساعة من عمره شرب قَدَحَ الجهل طول عمره، وما أمره من شراب، ولأن تقديم الهدايا للأشياخ ينال به في طرقهم من الخيرات ما لا ينال بغيره

كانت ما كان حتى قيل: إن صدق المرید لا يظهر إلا في هديته ولو بلغ ما بلغ، ويقال: إن المرید ما دام لم يصدق في الإرادة لا تسهل عليه العطايا للأشياخ، وإن صدق سهلت عليه بإذن الله، وأما إن ذاق قلبه طعم المعارف فإنه لا يتمالك أن يملك مع أشياخه شيئاً من مال ولا تبجيل، وقد ورد في الحديث: «يجلوا المشايخ؛ فإن تبجيلهم من تعظيم جلال الله» وفيه: «أكرموا الطعام؛ فإتهم ورثة الأنبياء» وأنشدوا:

إن المعلم والطبيب كليهما لا ينصحان إذا هما لم يكرما
فاصبر لذلك إن جفوت طبيبه واصبر لجهلك إن جفوت مطما
وعن ابن عباس - رضي الله عنهما: نالت طالباً وعزرت
مطلوباً. ولا ينادي الشيخ من وراء الحجرات، ولينتظر خروجه وليصبر
إن كان نائماً حتى يستيقظ، وليحذر من الالتفات يميناً وشمالاً أو فوق أو
تحت عن الشيخ، ولا سيما عند كلامه معه، ولا يضرب بكميه، ولا
يحسر عن ذراعيه، ولا يعبت بيديه أو رجله، ولا يشبك أصابعه ولا
يفرقعها، ولا يعبت بلحيته، ولا يستند بحضرة الشيخ إلى حائط أو وسادة
أو على يده إلى ورائه، ولا يولي للشيخ ظهره أو جنبه، ولا يكثر الكلام
بغير حاجة، ولا يتحنح ولا يتختم ما أمكنه، فإن غلبه أخذ ذلك في ثوبه
من غير صوت وحكة، وليخفض الصوت عند العطاس جهده، وليسد فاه
عند التثاوب، وليحذر من التثاقل والتكاسل عند الأمر، وليحذر من قوله:
لم ترد ذلك، أو لم تفعل ذلك، فقد قيل: من قال لشيخه: "لم" لم يفلح أبداً
وليسابق في الأمر العام من أراد أن يفعله حتى يسبقه إليه؛ لأن المسابقين

مقربون والممتثلين محبوبون، وليتحفظ من مواجهة الشيخ لصورة الرد عليه، كأن يقول له الشيخ: أنت قلت كذا أو مرارك كذا، أو خطر في فهمك أو خطر لك كذا، فيقول: لا، ما قلت هذا وما خطر لي هذا، وما هو مرادي ونحو هذا، بل إن كان خطأ فيقول: إنني تائب وأستغفر الله وإن كان صواباً فليحمد الله وليقل له: ذلك من بركتكم. وبالجمله فأداب المريدين كثيرة وقد أتى كل متكلم عليها بما أمكنه، والمراد الإعلام بالإتمام، فلنقتصر على هذا القدر منها، ومن أراد استيفاء جملها فليطالع كتاب ابن محمد سالم "اللوامع" عند قوله: كوالد أو شيخ، أو 'جنة المريد' أو كتابنا المسمى بـ'ثبوت البدليات وتوصيف النهايات'، ومن أكد حقه إذا رآه قريباً أن يقوم إليه ويقبل رأسه أو يده أو رجله، ويسرع إليه بالترحيب والتبجيل حال كونه مع ذلك ملازماً للأدب والتوقير كما يفعل - بل فرق ما يفعل - مع القريب والذي قلت فيه: (ورأس دن وده راء وآب درب درب أدب وذب دلب) لأن الشيخ أحق بذلك، وأكد حقاً من كل ما هنالك، ثم قلت:

وَأَلْ رَاوَهْ وَإِنْ رَوَى وَارَدَهْ زِيْ وَرَوَدَهْ زَوَى

(اللغة) (أل) في مشيه يؤل ويُل: أسرع واهتز أو اضطرب واللون: برق وصفاً، وفرائضه: لمعت في عدو، وفلائاً: طعنه وطرده والثوب: خاطه تضريباً، للتضريب خلط الشيء بالشيء، وأل عليه: حملة، والمريض والحزين ينل ألا وأللاً وأليلاً: أن وحن ورفع صوته بالدعاء وصرح عند المصيبة، والفرس: نصب أُنْيه وحدهما، والصقر:

أبي أن يصيد، وكامير التكل أي الموت والهلاك وفقدان الحبيب أو الولد كالليلة وصليل الحسا والحجر وخيرير الماء وكسفينة الراعية البعيدة المرعى كالآلة بالضم (إل) الإل بالكسر: للعهد والحلف وموضع والجار والقرابة والأصل الجيد والمعدن والحقد والعداوة والربوبية واسم الله تعالى، وكل اسم آخره إل أو ائل فمضاف إلى الله تعالى، واللوحى والأمان والجزع عند المصيبة، ومنه روي: عجب ربكم من إلكم فيمن رواه بالكسر، ورواية لفتح أكثر، ويروى أن لكم، وفي "عجالة الراكب": والإل بالكسر: المولى سبحانه، أو للقرابات، قال تعالى: ﴿لَا يَرْهَبُوكُمْ فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ﴾ [التوبة: ٨] ﴿لَا يَرْهَبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ﴾ [التوبة: ١٠] وقال الشاعر:

إن الوشاة كثير إن أطعتهم لا يرقبون بنا إلأ ولا ذمة
وفي تفسير غريب القرآن "لأبي بكر محمد بن عزيز: (إل) على خمسة أوجه: الله عز وجل، وإل: عهد، وإل: قرابة، وإل: حلف، وإل: جوار (زواؤه) اسم فاعل من روى الحديث يروي رواية وتراه بمعنى أي: حفظه، وهو رواية للمبالغة، والحبل فتله فارثوى، وعلى أهله ولهم: أتاها بالماء، وعلى الرجل: شده على البعير لنلا يسقط، والقوم: استقى لهم ورريته الشعر حملته على روايته كأرويته، وفي الأمر: نظرت وفكرت والاسم: الروية، ويوم للتروية لأنهم كانوا يترنون فيه من الماء لما بعد أو لأن إبراهيم عليه السلام كان يتروى ويتفكر فيه، وفي التاسع عرف وفي العاشر استعمل، والروى حرف القافية، وسحابة عظيمة القطر

والشرب القائم، والراوي من يقوم على الخيل (وإذ) على أربعة أوجه أحدها: أن تكون اسماً للزمان الماضي، ولها أربعة استعمالات، أحدها: أن تكون ظرفاً وهو الغالب نحو: «فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» [التوبة: ٤٠] والثاني: أن تكون مفعولاً به، نحو: «وَإِذْ كُفِرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ» [الأعراف: ٨٦] والغالب على المذكورة في أوائل القصص في التنزيل أن تكون مفعولاً به بتقدير: "انكر" نحو: «وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ» [البقرة: ٣٠] «وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ» [البقرة: ٣٤] «وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ» [البقرة: ٥٠] والثالث: أن تكون بدلاً من المفعول نحو: «وَإِذْ كُفِرُوا فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَبَتْ» [مريم: ١٦] فإذا بدل لشمات من مريم والرباط الضمير العائد إليها المستتر في الفعل، أي: وانكر وقت انتباز مريم، وهذا على حد البذل في: «نَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ» [البقرة: ٢١٧] وقوله تعالى: «إِذْ كُفِرُوا نِعْمَةً اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ» [المائدة: ٢٠] يحتمل كون إذ فيه ظرفاً للنعمة، فيكون من الاستعمال الأول، ويحتمل كونها بدلاً منها - أي: من النعمة، أي: بدل كل - فيكون من الاستعمال الثالث الذي نحن فيه، الرابع: أن يكون مضافاً إليه اسم زمان صالح للاستغناء عنه نحو: يومئذ، حينئذ، تقول: أكرمتني فلئتيت عليك يومئذ، فالיום والحين صالحان للاستغناء عنهما لجواز أن تقول: ما أثبتت عليك إذ أكرمتني، والمعنى واحد، وغير صالح له نحو قوله تعالى: «إِذْ هَدَيْنَا» [آل عمران: ٨] أي لا ترغ في قلوبنا بعد زمن هديتنا، فالظرف للمضاف هنا وهو "بعد" لا يصلح للاستغناء عنه فيحذف لعدم ما يدل عليه، واعلم أنهم اتفقوا على أن "إذ" ظرف منصرف

ثم اختلفوا، فقيل: تخرج عن الظرفية إلى كونها بدلاً، ومفعولاً به، ومضافاً إليها والجمهور قالوا: لا تخرج إلا لكونها مضافاً إليها، أي: عندهم "إذ" لا تقع إلا ظرفاً وهو الاستعمال الأول، ومضافاً إليها وهو الاستعمال الرابع، وأنها في نحو: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا﴾ [الأعراف: ٨٦] ظرف لمفعول محذوف، أي: واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم قليلاً، وفي نحو: ﴿إِذْ أَنْفَقْتَ﴾ [مريم: ١٦] ظرف لمضاف إلى مفعول محذوف، أي: واذكروا قصة مريم، ويؤيد هذا القول التصريح بالمفعول في: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً﴾ [آل عمران: ١٠٣] والوجه الثاني أن تكون اسماً للزمن المستقبل، نحو: ﴿يَوْمَئِذٍ تَخْدُثُ أَخْبَارُهَا﴾ [الزلزلة: ٤] أي: يوم إذا زلزلت الأرض، وهو يوم النفخة الثانية، وهو مستقبل، والجمهور لا يثبتون هذا القسم - أي: الاستقبال - ويجعلونها للمضي دائماً ويجطون الآية من باب ﴿وَتَفْخُ فِي الصُّورِ﴾ [الكهف: ٩٩] أعني: من تنزيل المستقبل والواجب الوقوع منزلة ما قد وقع، والوجه الثالث: أن تكون للتعليل نحو: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ [الزخرف: ٣٩] قوله: ﴿إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ قوله: ﴿إِذْ ظَلَمْتُمْ﴾ هو تعليل لنفي النفع المأخوذ من لن، أي أنهم لعظم ما هم فيه لا ينفعهم اشتراكهم في العذاب بحيث يتسلون ويتأسون به كما كان في دار الدنيا من أن المصيبة إذا عمت هانت، والمعنى: ولن ينفعكم اليوم اشتراككم في العذاب لأجل ظلمكم في الدنيا، والوجه الرابع: أن تكون للمفاجأة، نص على ذلك سيوبه، وهي الواقعة بعد لو بينما كقوله:

استقلر الله خيراً وارضين به فبينما العصر إذ دارت مياسير
 وهل هي - أي: إذ التي للمفاجأة - ظرف مكان أو زمان، أو
 حرف لمعنى المفاجأة، أو حرف توكيد، أي: زائد؟ أقوال، والمراد
 بالمفاجأة البغته، انظر بقية الكلام عليها في 'معنى اللبيب' و'حاشية
 السوقي' عليه، فإنهما أفادا وأجلدا (روي) روي من الماء واللبن كرضي
 ريا وريا، وروي وتروى وارثوى بمعنى، والشجر يتعم كتروى، والاسم
 الزى 'بالكسر'، وأرواني، وهو ريلن، وهي ريا جمعه: رياء، وماء روى
 وروي ورواء كغنى وإلى، وسماء كثير مرو، والرواية للمزادة فيها الماء
 والبعر وللبلغل والحمار يستقى عليه (وارده) اسم فاعل من ورد على
 الماء وغيره ورداً ووروداً: أشرف عليه، دخله أو لم يدخله، كالنور
 والاستيراد، وهو وارد من وُرد وواردين، والورد: النصيب من الماء،
 والقوم يربون الماء كالواردة، ووارده: ورد معه، والموردة ملأاة الماء،
 والجادة كالواردة، والوريدان عرقان في العنق جمعه أوردة وورود
 والورد أيضاً: الجزء من القرآن، والقطيع من الطير، والجيش وعيشة
 ورده أحمر أبقها، قال تعالى: ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ [الرحمن: ٣٩] وهو
 جمع دهن، وقيل: الأديم الأحمر (زي) الذي بالكسر: الهيئة، جمعه
 لزياء، وتزيا الرجل وزيته تزيية (وروده) الورود تقدم قريباً أنه
 الإشراف على الشيء، وأورده: أحضره المورد كاستورد، وتورد طلب
 الورد، والبلدة: دخلها قليلاً، ووردت الشجرة توريداً: نورت والمرأة:
 حمرت خدها، والوارد: للسابق الشجاع، ومن الشعر: الطويل المسترسل
 (زرى) زواه زيا وزويا: نحاه فانزوى، والسر عنه: طواه، والشيء:

جمعه وقبضه، والزاوية من البيت: ركنه، جمعه زوايا، وتزوى وزوى
 ولزوى صار فيها (الإعراب) أل فعل ماض، إل: فاعله، راوه مضاف
 إليه، والهاء مضاف بعد مضاف، إذ: ظرف، روى فعل ماض، وارده
 فاعله والهاء مضاف إليه، زي مفعول بزوى آخر البيت، وروده مضاف
 والهاء مضاف بعد مضاف، زوى فعل ماض فاعله ضمير يرجع إلى
 وارده (المعنى) يعني أنه برق وصفا عهد حافظ هذا الكلام الذي تقدم إذا
 وفي به! لأن من تعلم علما كأنه عاهد على العمل به، وإذا وفى بذلك
 انعهد صفا وحسن، وحين روى أي امتلأ وارده جمع هيئة وروده وهي
 العطش على العمل كما كان عطشاً على العلم. اعلم أنه أشار لك في هذا
 البيت على مسألتين ترغيباً فيهما، الأولى: الوفاء بالعهد، والثانية: العطش
 على العمل بعد العلم، أما المسألة الأولى وهي: للوفاء بالعهد فلتعلم أن
 من أمتن أسباب الكرم والحسب والنبالة وفاء العهد وأداء الأمانة، والوفاء
 من أفضل شمائل العبد، وأوضح دلائل المجد، وأقوى أسباب الخلاص في
 الدود، وأحق في الأفعال بالشكر والحمد. وقالوا: من صحب الناس بلسان
 صادق، وعاشرهم بحسن الخلاق، ولزم نفسه رعى العهود والمواثيق،
 فقد أَرْضَى الخالق والخلاق، وقالوا: حسب المرء من مكارم الأخلاق
 رعى العهد والميثاق، وقالوا: بالوفاء تُمَلِّك القلوب، وتُسْتَدَام الألفة بين
 المحب والمحبيب، وقالوا: من تحلى بالوفاء، وتخلّى عن الجفاء فذلك من
 إخوان الصفاء، وقالوا: للوفاء من شيم الكرام، والغدر من خلائق اللئام،
 ويقال: إذا تُرِكَ الوفاء، نزل البلاء، وقالوا: من أودع صدور الرجال ملك
 أعناقهم، ومن أوصافه فُكِّ الوفاء وحسن العهد وصلة الرحم، ويروى عن

عبد الله بن أبي الحسماء: «بأيعت رسول الله ﷺ فبيع قبل أن يبعث، وبقيت له بقية فوعده أن آتبه بها في مكانه، فمسيّت، ثم ذكرت بعد ثلاث، فجئت، فإذا هو في مكانه فقال: يا فتى لقد شققت عليّ، أنا ههنا منذ ثلاث أنتظرك» وعن أنس كان النبي ﷺ إذا لوتي بهدية قال: «أذهبوا بها إلى بيت فلانة، فإنها كانت صديقة لخديجة، إنها كانت تحب خديجة، إنها كانت تحب خديجة» وعن عائشة قالت: ما غرت على أحد ما غرت على خديجة لما كنت أسمعه يذكرها وإن كان ليذبح للشاة فيهديها إليّ خلانها، واستأذنت عليه أختها فارتاح لها، ودخلت عليه امرأة فهش لها وأحسن السؤال عنها، فلما خرجت قال: «إنها كانت تأتينا أيام خديجة وإن حسن العهد من الإيمان» ويقال أوفى من السموأل وهو السموأل ابن عاذيا اليهودي، ومن أمره أن امرأ القيس أودعه أتراعه وكراعاه وقيل: الأتراع وحدها، فمات امرؤ القيس فقصد بعض ملوك غسان السموأل يطئب منه ما كان أودعه امرؤ القيس عنده، فأبى أن يسلمه، فقال: إن لم تسلمه ذبحت وبذلك -- وكان أسرّه عند نزوله على القصر الذي فيه السموأل فقال: أجلني الليلة، ثم جمع أهله واستشارهم، فكل أشار عليه بأن يدفع إليه ما طلبه منه فلما أصبح قال: ليس إلى دفعها سبيل فافعل ما بدا لك، فذبح ولده ورحل عنه، ثم إن السموأل ولفى الموسم بالأتراع فدفعها لورثة امرئ القيس، وفيه يقول الأعشى يخاطب شريح ابن السموأل:

كن كالسموأل إذا طاف الهام به في محفل كمواذ للليل جرار
إلى أن قال:

أَقْتَلَ ابْنُكَ صَبْرًا أَوْ تَجِيءَ بِهَا طَوْعًا فَانْكُرْ هَذَا أَيْ إِنْكَارَ
 فَتْكَ أَوْدَاجِهِ وَالصَّدْرُ فِي مَضَضٍ عَلَيْهِ مَنْطُوبًا كَاللَّذَعِ بِالنَّارِ
 وَاخْتَارَ أَدْرَاعَهُ مِنْ أَنْ يَسْبَ بِهَا وَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ فِيهَا بَخْتَارَ
 وَقَالَ لَا أَشْتَرِي عَارًا بِمَكْرَمَةٍ فَاخْتَارَ مَكْرَمَةَ الدُّنْيَا عَلَى الْعَارِ
 وَالصَّبْرُ مِنْهُ قَدِيمًا شَيْعَةً خَلَقَ وَزَنَدَهُ فِي الْوَفَاءِ الثَّاقِبِ الْوَارِي
 وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ عَفِيرَةَ فِي هَبِيرَةَ بْنِ هِشَامٍ:

لَعَمْرِي لَقَدْ أَوْفَى وَزَادَ وَفَاؤُهُ هَبِيرَةُ فِي الطَّائِي وَفَاءِ السَّمَوَالِ
 وَفَاءِ الْمَنَاسِبِ إِذْ أَتَتْهُ بِنَفْسِهِ وَقَدْ بَرَقَتْ فِي عَارِضٍ مَنَهْلِلٍ

وَقَدْ مَدَحَ اللَّهُ تَعَالَى الْوَفَاءَ بِالْعَهْدِ فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ فِي كَثِيرٍ مِنْ
 الْمَوَاضِعِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: ٤٠]
 وَذَكَرُوا فِي هَذَا الْعَهْدِ قَوْلَيْنِ، الْأَوَّلُ: أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ جَمِيعُ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ
 مِنْ غَيْرِ تَخَصُّبٍ بِبَعْضِ التَّكَالِيفِ دُونَ بَعْضٍ وَقَوْلُهُ: ﴿أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ﴾
 أَرَادَ بِهِ الثَّوَابَ وَالْمَغْفِرَةَ، فَجَعَلَ لِلْوَعْدِ بِلِثَابِ شَيْبِهَا بِالْعَهْدِ مِنْ حَيْثُ
 اشْتَرَا فِي أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْإِخْلَالُ بِهِ، وَقَالَ جُمْهُورُ الْمُفْسِّرِينَ: إِنَّ الْمُرَادَ:
 أَوْفُوا بِمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ مِنَ الطَّاعَاتِ وَنَهَيْتُكُمْ عَنْهُ مِنَ الْمَعَاصِي أَوْفٍ
 بِعَهْدِكُمْ، أَيْ: أَرْضَ عَنْكُمْ وَأَدْخَلَكُمْ الْجَنَّةَ، وَهُوَ الَّذِي حَكَاهُ الضَّحَّاكُ عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ، وَتَحْقِيقُهُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ
 الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ نَهْمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعِذًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ
 أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِنِعْمَتِ اللَّهِ الَّذِي بَارِعَكُمْ بِهِ﴾ [التوبة: ١١١]

القول الثاني: أن المراد من هذا العهد ما أثبتته في الكتب المتقدمة من وصف محمد ﷺ، وأنه سيبعته على ما صرح بذلك في سورة المائدة بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [المائدة: ١٢] والأول هو المختار، وقال تعالى: ﴿وَالْمُؤْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا﴾ [البقرة: ١٧٧] وفيه قولان، الأول: أن يكون المراد: ما أخذه الله من العهود على عباده بقوله على السنة رسله إليهم بالقيام بحدوده والعمل بطاعته، فقبل العباد ذلك من حيث آمنوا بالأنبياء والكتب، الثاني: أن يحمل ذلك على الأمور التي يلتزمها المكلف ابتداءً من عند نفسه (واعلم) أن هذا العهد إما أن يكون بين العبد وبين الله، أو بينه وبين رسول الله، أو بينه وبين سائر الناس، أما للذي بينه وبين الله فهو ما يلزمه بالنذور والأيمان، وأما الذي بينه وبين رسول الله فهو الذي عاهد للرسول عليه عند البيعة من القيام بالنصرة والمظاهرة والمجاهدة وهو الآلة من والآله ومعاداة من عاداه، وأما الذي بينه وبين سائر الناس فقد يكون ذلك من الواجبات مثل ما يلزمه في عقود المعاوضات من التسليم والتسليم، وكذا الشرائط التي يلتزمها في السلم والرهن، وقد يكون ذلك من المنذوبات مثل للوفاء بالمواعيد في بذل المال، والإخلاص في المناصرة، فقله تعالى: ﴿وَالْمُؤْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا﴾ [البقرة: ١٧٧] يتناول كل هذه الأقسام، فلا معنى لقصر الآية على بعض هذه الأقسام دون البعض، وهذا الذي قلناه هو الذي عبر عنه

المفسرون فقالوا: هم للذين إذا وعدوا أنجزوا، وإذا حلفوا ونذروا وفوا، وإذا قالوا صدقوا، وإذا أوتمنوا أورا وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: ١] والعقد: العهد الموثوق، شبه بعقد الحبل ونحوه، قال الحطينة:

قوم إذا عقدوا عقداً لجارهم شدوا العناج وشدوا فوقه للكربا
وهي عقود الله للتي عقدها على عباده وألزمها إياهم من مواجب
التكليف، وقيل: هي ما يعقدون بينهم من عقود الأمانات ويتحالفون عليه
وكل ما سمعته من العهد فإنه لا بد أن يرجع إلى أحد الأمور الثلاثة
المتقدمة وفي الحديث: «ثلاثة من كن فيه فهو منافق: إذا حدث كذب
وإذا وعد أخلف، وإذا أوتمن خان، قال رجل: يا رسول الله فإن ذهبت
اثنتان وبقيت واحدة؟ قال: فإن عليه شعبة من نفاق ما بقي فيه منهن
شيء» ومن أخلاق الوعد عدم المواعيد للكاذبة، قال الله تعالى: ﴿كَبُرَ
مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصف: ٢] قال الواحدى: إن الله
يبغض بغضاً شديداً أن تعدوا من أنفسكم ثم لم تفوا، وقال الله: «العدة
دين» وقالت امرأة لولدها الصغير: تعال أعطك، قال عليه السلام: «ماذا
كنت تعطيه لو جاءك؟ قالت: تمر، قال: أما لو لم تفعلني كتبت عليك
كذبة» وقال: «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا
أوتمن خان، وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم» وقال: «المسلمون على
شروطهم إلا شرطاً حرم حلالاً، أو أحل حراماً» (قال النووي) وخلف

أَبُو عَدَّ عِنْدَنَا مَكْرُوهٌ (فَرَجٌ) وَتَعْتَرِي الْكَذِبَ أَحْكَامُ الْمَرْعِ الْخَمْسَةِ، وَنُظْمُهَا
بَعْضُهُمْ بِقَوْلِهِ:

لَقَدْ أَوْجَبُوا زُوراً لِإِنْقِلَابِ مُسْلِمٍ وَمَالٌ لَهُ إِذْ هُوَ بِالْجُورِ يَطْلُبُ
وَيَكْرَهُ تَطْيِيباً لَخَاطَرِ أَهْلِهِ وَأَمَّا لِإِرْهَابِ الْعَدُوِّ فَيَنْدُبُ
وَجَازٍ لِإِصْلَاحٍ وَيَحْرَمُ مَا سِوَى أَوْلَاءٍ فَذَا نَظْمٌ لَهُنَّ مَهْذَبُ
وَأَمَّا الْمَسْأَلَةُ الثَّانِيَةُ الَّتِي هِيَ الْحَثُّ عَلَى الْعَمَلِ بَعْدَ الْعِلْمِ (اعْلَمْ) يَا
أَخِي أَنَّ الْعِلْمَ بِلَا عَمَلٍ لَا فَائِدَةَ فِيهِ، وَالْعَمَلُ بِالْعِلْمِ هُوَ التَّقْوَى الْمَقْصُودُ
الْمَمْدُوحُ فِي الْقُرْآنِ وَغَيْرِهِ، قَالَ الشَّاعِرُ:

حَيَاةٌ بِلَا عِلْمٍ حَيَاةٌ زَمِيمَةٌ وَعِلْمٌ بِلَا تَقْوَى كَلَامٌ مُضِيعٌ

وَفِي كَشْفِ الْغَمَةِ بَابُ إِثْمٍ مَنْ عِلِمَ وَلَمْ يَعْمَلْ، وَقَالَ وَلَمْ يَفْعَلْ، قَالَ
زَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي دَعَائِهِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ، وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ، وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَخْشَعُ، وَمِنْ دَعَاءٍ لَا
يُسْمَعُ» وَكَانَ ﷺ يَقُولُ: «يَجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ
فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِرَحَاهُ، فَيَجْتَمِعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ
فَيَقُولُونَ: يَا فُلَانُ مَا شَأْنُكَ؟ أَلَسْتَ كُنْتَ تَأْمُرُنَا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَانَا عَنِ
الْمُنْكَرِ؟ فَيَقُولُ: كُنْتُ أَمُرُّكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ، وَأَنْهَأُكُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَأَتِيهِ» وَمَعْنَى تَنْدَلِقُ: تَخْرُجُ، وَالْأَقْتَابُ جَمْعُ قَتَبٍ بِالْكَسْرِ، الْمَعْنَى: وَمَا
اسْتَدَارَ مِنَ الْبَطْنِ، وَكَانَ ﷺ يَقُولُ: «مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِي بِي بِأَقْوَامٍ تَقْرُضُ
شِفَاهَهُمْ بِمَقَارِضٍ مِنْ نَارٍ، فَكُنْتُ: مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ: هُمْ خُطْبَاءُ
أُمَّتِكَ الَّذِينَ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ» وَكَانَ ﷺ يَقُولُ: «مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنْ

استحل محارمه» يعني استهان بها، وكان ﷺ يقول: «لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع: عن عمره فيم أفناه؟ وعن شبابه فيم أبلاه؟ وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه؟ وعن علمه ماذا عمل فيه؟» وكان ﷺ يقول: «أشد الناس عذابا يوم للقيامة عالم لم ينفعه علمه» والله أعلم، اهـ. كلامه، وقال بأثر هذا الباب 'باب ما جاء فيمن بدأ بخير ليس به' عن جابر - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ مَنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئاً، وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئاً» وفي رواية: «مَنْ سَنَّ سَنَةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا مَا عَمِلَ بِهَا فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ مَمَاتِهِ حَتَّى تَتَرَكَ، وَمَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً فَعَلَيْهِ إِثْمُهَا حَتَّى تَتَرَكَ» وكان ﷺ يقول: «مَنْ أَحْيَا سَنَةً مِنْ سُنَّتِي قَدْ أُمِيتَتْ بَعْدِي كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئاً، وَمَنْ ابْتَدَعَ ضَلَالَةً لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ آثَامٌ مِنْ عَمَلِ بِهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِ النَّاسِ شَيْئاً» وكان ﷺ يقول: «إِنْ لِهَذَا الْخَيْرِ خَزَائِنٌ، وَلِتِلْكَ لِلْخَزَائِنِ مِفَاتِيحٌ، فَطُوبَى لِعَبْدٍ جَعَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِفْتَاحاً لِلْخَيْرِ مَغْلَقاً لِلشَّرِّ، وَوَيْلٌ لِعَبْدٍ جَعَلَهُ اللَّهُ مِفْتَاحاً لِلشَّرِّ مَغْلَقاً لِلْخَيْرِ» والله أعلم، اهـ. ويكفي في بيان فضيلة العمل بالعلم للذي هو رأس مال الصوفي وغيره قوله تعالى: «وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» [البقرة: ٢٨٢] اتقوا الله بصدق العبودية وحسن التَّعَبُّدِ

يفتح عليكم خزائن العلوم، وقد قلت أبحاثاً فيما غير في هذا النمط لبعض الموارد، وأنه إن عمل بما في ترجمة الأخضري كفاه، وأحرى غير ذلك من الكتب لا بأس بالإتيان بها، وهي هذه:

فخذ اتباعاً كي تفوز وترغب	إن العلوم بلا اتباع تتعب
وهو العظيم بكل شيء يرغب	من يتق الله العظيم يعلمه
وعصيتها مخذول نفس ترهب	إن التقى من الأنام معظّم
فعلبك رهبة من يخاف ويرهب	إن كنت ترغب في النفاس رغبة
وكثيره مع غيره لمنضب	وقابل علم باتباع يكثر
إذ تظمن بما بها إذ تكت	تكفيك ترجمة للأخضري
إن العلوم بلا اتباع تتعب	لا تطلبوا علماً بلا عمل يرى

ومما يلحق بالمسألتين الكلام في ذم التخلق بالإحسان إذا لم يوافق القلب اللسان قال في 'غرر الخصائص الواضحة': قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصف: ٢-٣] وقال ﷺ: «إن ذا الوجهين لا يكون وجيهاً عند الله»، وقال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه: من تخلق للناس بما ليس من خلقه فهو منافق. وقال ابن مسعود: من كان كلامه لا يوافق عمله فإمّا يوبخ بذلك نفسه، وقيل: ما الدخان أدل على النار من ظاهر الرجل على باطنه، وقال زهير بن أبي سلمى:

ومهما تكن عند امرئ من خليقة وإن خالها تخفى على الناس تعلم
وقال آخر:

كل امرئ راجع يوماً لشيئته وإن تخلق أخلاقاً إلى حين

وقال: ما أقبح الإنسان أن يقول ما لا يفعل، وما أحسن ابتداء الفعل قبل القول، فإن من مات محموداً أحسن حالاً ممن عاش مذموماً، وقال لثم بن صيفي: فضل القول على الفعل بناءة، وفضل الفعل على القول مكرمة. وقال: أحسن المقال ما صدق بحسن الفعال. وكان رجل يكثر الثناء على علي - كرم الله وجهه - بلسان لا يوافقه القلب، فقال له علي - رضي الله عنه - وقد ألح عليه في الثناء: "أنا دون ما تقول وفوق ما في نفسك". فانظر إلى هذه الفراسة المتفرسة لحبات القلوب، المكشوف لها الغطاء عن خفيات الغيوب. وقال بعض الحكماء: لأن يكون لي نصف وجه ونصف لسان على ما فيهما من قبيح المنظر وسوء المخبر أحب إلي من أن أكون ذا وجهين وذا لسانين وذا قولين مختلفين. وقال أرسطاطاليس: وجهك مرآة قلبك؛ فإنه يُظهر على الوجوه ما تُضمّره القلوب. ومن كلام حكماء الفرس: الصدق فاتحة الحمد، وخاتمة المجد فأحسن القول ما صدّقه الفعل؛ فإن القول شاهد عدل ما لم يجرحه الفعل وقال محمود الوراق: القول ما صدقه الفعل، والفعل ما ولده العقل، لا ينبت الفرع إذا لم يكن يقله من تحته الأصل، وقد لولع الشعراء بنظم هذا المعنى كثيراً فمن ذلك قول بعضهم:

إن العيون لتبدي في نواظرها ما في القلوب من البغضاء والإحن
وقال آخر:

ترك أعينهم ما في صدورهم إن الصدور يؤدي سرها النظر

ويقال: العادات قاهرات، فمن اعتاد شيئاً في السر فضحه في العلانية، وقالوا: حقيقة النفاق اختلاف السر والعلانية، واختلاف القول والعمل. وقال أبو سعيد الجرجاني: لا سعى أقبح من أن يكون حسن القول تمهيداً لقبح الفعل (حكاية) لام الشعبي واسمه عامر بن شراحيل عبد العزيز بن مروان على تقصير الخطبة لما كان عاملاً على مصر وتركه استعمال البلاغة مع قدرته عليهما، فقال: إني أمتحي من الله تعالى أن أقول بلساني على منبر خلاف ما أعلمه من قلبي، وكتب رجل إلى صديق له: أما بعد، فعظ الناس بفعلك ولا تعظم بقولك. وأوحى الله إلى عيسى عليه السلام: يا عيسى عظ نفسك، فإن اتعظت فعظ الناس، ومما يعاب من خلال الإنسان أن يكون بديع مقال للسان بعيد مجال الإحسان، قال رحمه الله: «ليس الملق من أخلاق المؤمنين» قال ابن المعتز: من كثرة ملقه لم يعرف شره. "الملق" محرّكة: أن تعطى باللسان ما ليس في القلب، والفعل كفرح وملكه وله تملقاً وتملاقاً: تودد إليه وتلطف قال الشاعر:

لا خير في ود امرئ متملق حلو اللسان وقلبه يتلهب
ثم أعرابي قوماً فقال: قلوبهم أمر من الدفلى^(١) وألسنتهم أحلى من
النصل، وقال الشاعر:

إذا نصبوا للقول قالوا فأحسنوا ولكن حسن القول خالفه الفعل
وقال ابن جبيرة:

(١) الدفلى: بنت مر. (هـ، مصححه).

الناس مثل ظروف حشوها الصبر وفوق أقواها شيء من الصل
 تحلو لذائقها حتى إذا انكشفته له تبين ما تحويه من دغل
 الدغل: الحقد المكتم، والقوم يلتمسون عيبك وخبائتك، وقالوا:
 فلان يبدي وجه المطلق المولف، ويخفي نظر المسارق المنافق، قال
 الشاعر:

يا أيها المتحلي غير شيمته ومن شمائله التبديل والملق
 ارجع إلى خلقك المعروف بدينه إن التخلق يأتي بونه للخلق
 وقالوا: شر الناس من هو في الظاهر صديق موافق، وفي الباطن
 عدو منافق، قال الشاعر:

لعمرك ماود اللسان بنافع إذا لم يكن أصل المودة في القلب
 قال رجل لعلي - رضي الله عنه: علمني السلام على الإخوان
 فقال: لا تبلغ بهم النفاق، ولا تقصر بهم عن الاستحقاق. قال صالح ابن
 عبد القدوس:

وأكثر من تلقى يسررك قوله ولكن قليل من يسرك فعله
 وقال آخر في الذم:

لم يبق في الناس إلا المكر والملق شوك إذا اختبروا زهر إذا رمقوا
 فإن دعاك إلى إيلافهم قدر فكن جحيما لعل الشوك يحترق
 ومما يلحق بهذا عمل الرياء السالب عن صاحبه جلبات الحياء
 والحياء من ثلاثة أوجه: من الله، ومن للناس، ومن نفسك، فإنه من لم
 يستح من نفسه فليس لنفسه عنده قدر.

قال الشاعر:

قد لبسوا للصوف لترك الصفا مشايخ العصر لشرب العصير
الرقص والمشاهد من شأنهم شر طويل تحت ذيل قصير
ولآخر يحض على الاعتزال من هؤلاء:

لا تصحب عصابة حلقوا الشوارب للطمع
يبكوا وجل بكائهم ما للفريسة لا تقع

كان الناس يراعون بما يفعلون فصاروا يراعون بما لا يفعلون
وقالوا: من استحيا من الناس ولم يستح من نفسه فليس لنفسه عنده قدر
وويل لمن أرضى الله تعالى بلسانه وأسخطه بقلبه، فكيف بمن لم يرضه
بهما؟ وقال للفتح بن خاقان: كنت يوماً ألاعب المتوكل بالنرد، فاستأذن
لمحمد بن داود فأذن له، فلما قرب منا هممت برفعها، فمتعني المتوكل
وقال: أجاهر الله بشيء وأستره عن عباده؟ وقال: لا تقترن بأربعة: زهد
الخصي، وتوبة الجندي، وشكوى المرأة، وتقوى الأحداث. يقال: صلى
رجل صلاة خفيفة ففيل له: أقصرت الصلاة، قال: لا بل هي صلاة ليس
فيها رياء، وفي "كشف الغمة" باب ما جاء في الرياء والسمعة: كان عبد
الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - يقول: قلت: يا رسول الله
أخبرني عن الجهاد والغزو فقال: «يا عبد الله يا ابن عمرو، إن قاتلت
صابراً محتسباً بعثك الله صابراً محتسباً، وإن قاتلت مرثياً مكثراً بعثك
الله مرثياً مكثراً» وكان ﷺ يقول: «بشر هذه الأمة بالسنا والدين
والرفعة والتمكين في الأرض، فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا فليس

له في الآخرة من نصيب» وقال ابن عباس - رضي الله عنهما - جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إني أقف المواقف أريد وجه الله وأريد أن يرى موطنى، فلم يرد رسول الله ﷺ حتى نزلت ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَخَذًا﴾^(١) وكان ﷺ يقول: «من قام مقام رياء وسمعة راعى الله به يوم القيامة وسمع» وفي رواية: «من راعى بالله لغير الله فقد برئ منه الله تعالى»، وكان ﷺ يقول: «من سمع الناس بعمله سمع الله به سامع خلقه وصفره وحقره» وفي رواية: «من سمع سمع الله به، ومن يراء يراء الله به» وفي رواية: «من قام مقام رياء راعى الله به، ومن قام مقام سمعة سمع الله به على رعو من الخلق يوم القيامة» وكان ابن عباس - رضي الله عنهما - يقول: من راعى لشيء في الدنيا وكله الله إليه يوم القيامة، وقال: انظر، هل يغني عنك شيئاً؟ وكان ﷺ يقول: «إذا قرأ الرجل القرآن وتفقه في الدين ثم أتى باب السلطان طمعاً لما في يديه خاض في نار جهنم بقدر خطاه» وكان ﷺ يقول: «أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية» - يعنى الزنا - وكان ﷺ يقول: «يخرج في آخر الزمان رجال يختلسون الدنيا بالدين، يلبسون للناس جلود الضأن من اللين، وألسنتهم أحلى من العسل، وقلوبهم قلوب الذئاب يقول الله عز وجل: أباي تغفرون أم علي تجترون؟ فبي حلفت لأبعثن على أولئك منهم فتنة تدع اللحم حيراناً» وكان ﷺ يقول: «لا يقبل الله

سبحانه عملاً فيه مثقال حبة من خردل من رياء «والله أعلم (واعلم) رحمك الله - أن الرياء وغيره من عيوب النفس ليس إلا من مكاييد الشيطان قال في شمس القلوب في باب معرفة العدو ومكايده قال الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ [فاطر: ٦] فالشيطان كان من جملة الملائكة، عذب الله سبحانه سبعين ألف سنة فيما قيل، فلما صور الله صورة آدم من طين ظن إبليس أن تلك الصورة يكون لها جاه وعناية عند الله، فهاج عليه الحسد حتى ظهر على جوارحه، فلما أمر الله تعالى الملائكة بالسجود لآدم أظهر الملائكة التواضع وسجدوا لآدم طوعاً لمولاهم وأظهر إبليس الكبر من السجود فأبى الله سبحانه عز وجل من رحمته وحاق به ما سبق من شقوته فجعل يحث - أي: يسرع - في عداوة آدم وذريته إلى يوم القيامة فنصب لهم لدق المكاييد وأخفاها ليقعوا فيما هو فيه، قال الله سبحانه: ﴿إِنَّمَا يَذْعُوزْبُهُ لِيُكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [فاطر: ٦] لكن لا تكون من الشيطان مكيدة حتى تكون من العارف بصيرة يكشف بها عن مكيدته، فأول ما يشغل به الشيطان فساد أصل العمل، فإذا فسد أصله أمر العبد بالاجتهاد في فرعه، مثال ذلك أن يلقي دقيقة من الرياء للعبد في صيام النهار وقيام الليل فيأمره بالاجتهاد في الصيام والقيام ويخفف ذلك عليه لما علم أن أصولها قد أفسدت، لكن يكشف العبد على هذه الدقيقة بوجهين: الوجه الأول: أن صيامه وقيامه مدخولان؛ فإن عملاً داخلته دقيقة من رياء في العلانية يورث الكسل في السر. والوجه الثاني: أن يترك الصيام والقيام في العلانية، فإن فعل ووجد في نفسه خوف المقوط من أعين للناس حين

رأوه ترك الصيام والقيام فعمله مذخور؛ فإن المرائي لا يحب أن يكشف عليه أحد من الناس إلا وهو في نوع من أنواع العبادة وصفة من صفات الاجتهاد، والرياء هو للعمل لغير الله سواء كان علماً أو عبادة أو غيرهما، وهو مشتق من راميته مراعاة ورئاء: أريته على خلاف ما لنا عليه كراميته برئية، ويقال: العمل لأجل الناس شرك، وترك العمل لأجل الناس رياء، والإخلاص أن يعافيك الله منهما. وهو - أي: للرياء - من وسوسة الشيطان التي لا يذهبها إلا الله (فلذة) ومما يذهب الوسوسة مائة من "يا رحمن" ياتر كل فريضة، وكذلك كثرة الذكر من غير عدد سواء بالهيللة أو الاسم أو غيرهما، وكذلك قول: (سبحان الملك القدوس إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) وكذلك قراءة (قل أعوذ برب الناس) عشر مساءً وصباحاً وكذلك تلاوة يا فعال كل يوم مائة وإحدى وثمانين، وكذلك قول: رب اصرف عني للموء واجعلني من عبادك المخلصين الصالحين (واعلم) أن كل ما يرد على القلب ليس إلا من أربعة أوجه:

الأول: حديث النفس، والدليل عليه طلبها للشهوات، والثاني: وسوسة الشيطان، والدليل عليه طلبه المعاصي، والثالث: إلهام للملك والدليل عليه طلبه الهداية، والرابع: إلهام من الله تعالى بلا واسطة والدليل عليه انشراح الصدر وخمود الغواية، وهذا الإلهام لا يطلع عليه ملك ولا شيطان إلا القلب وحده وهو ضرب من الوحي، وهو وحي الإلهام كما قال الله تعالى: ﴿وَلَوْحِي رَبِّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ [النحل: ٦٨] يعنى: ألهمها، وهذا موجود في قضية العقول أن النحل ليست من النبيين ولا من المرسلين، فالوحي على ضربين: وحي يأتي به جبريل إلى الرسل عليهم

الصلاة والسلام، فهذا وحي لا يجاوز المرسلين إلى غيرهم أصلاً، ووحى بلا واسطة وهو إلهام، وكلاهما نور من أنوار العزة فمجري وحي الإلهام على قلوب الرسل ثم على قلوب النبيين للذين لم يرسلوا ثم على قلوب الصديقين والأولياء إلى آخرهم فوحى الإلهام يتوارث، والوحي الذي يأتي به جبريل عليه السلام لا يرثه أحد دون الرسل عليهم الصلاة والسلام فإنهم اختصوا به دون غيرهم، فالوسواس إذا قوي عليه في القلب إلهام الملائكة استغاث لأهل الغواية من الشياطين، فيصير القلب موضعاً للشياطين والملائكة، فتقع الموافقة بين الفريقين، فإذا أشرقت شمس إلهام الحق سبحانه على القلب بلا واسطة أضاء القلب بنور إلهي وانهزم الشيطان وخنس الوسواس وبطل كيد، فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون، فصاحب هذا المقام من مقامات الصديقين والأولياء والصالحين والحمد لله رب العالمين، ولا يصل أحد إلى هذا المقام إلا برواية العلم والعمل به ومراعاة عهود الله والوفاء بها ذكراً وفكراً وعلماً وعبادة وغير ذلك ولذلك قلت في النظم:

وَأَلْ إِنْ رَاوَهُ وَبَذَ رَوَى وَارَدَهُ زِي وَرَوَدَهُ زَوَى

ثم قلت:

وَادِعَ إِذَا رَوَى ذَا أَرْلَوَى رَوَاةَ لَصَ ذَا وَزَاوَى

(اللغة) ولنفقد على الكلام عليها الكلام على الواو المفردة، وهي أقسام: الأولى: العاطفة لمطلق الجمع فتعطف الشيء على مصاحبه نحو: «فَأَنْجِنَاهُ وَأَصْحَابَ الْمَنْفِقَةِ» [العنكبوت: ١٥] وعلى سابقه نحو: «وَلَقَدْ

أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ [الحديد: ٢٦] وعلى لاحقه نحو: «كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ» [الشورى: ٣] وإذا قيل: قام زيد وعمره احتمل ثلاثة معان، وكونها للمعية راجح، وللترتيب ولعكسه قليل، ويجوز أن يكون بين متعاطفيها تقارب لو تراخ نحو: «إِنَّا رَأَوُہُ إِلَيْكَ وَجَاعَلُوہُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ» [التقصص: ٧] وقد تخرج الواو على إفادة مطلق الجمع، وذلك على أوجه، أحدها: أن تكون بمعنى أو، وذلك على ثلاثة أوجه: (أحدهما) أن تكون بمعناها في التقسيم نحو: الكلمة اسم وفعل وحرف، وبمعناها في الإباحة: جالس الحسن وابن سيرين، أي أحدهما، وبمعناها في التخيير كقوله: «وَقَالُوا نَأَتْ فَاخْتَر لَهَا لِلصبر والبكا» (والوجه الثاني) بمعنى باء الجر نحو: أنت أعلم ومالك، وبعث الشتاء شاة ودرهم (الثالث) بمعنى لام التعليل، نحو: «يَا أَيُّهَا نَرْدُ وَلَا تُكْذِبْ» [الأنعام: ٢٧] قاله الخارزنجي (الرابع) واو الاستئناف مثل: لا تأكل السمك وتشرب اللبن فيمن رفع (الخامس) واو المفعول معه، كسبرتُ والنيل (السادس) واو القسم، ولا تدخل إلا على مظهر ولا تتعلق إلا بمحذوف، نحو: «وَالْقُرْآنُ الْحَكِيمُ» [يس: ٢] فإن تلتها واو أخرى فالثانية للعطف، وإلا لاحتاج كل إلى جواب، نحو: «وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ» [التين: ١] (السابع) واو رب، ولا تدخل إلا على منكر (الثامن) للزائدة «حَتَّى إِذَا جَلَّوْهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا» [الزمر: ٧٣] (التاسع) واو الثمانية، يقال: ستة سبعة وثمانية، ومنه: «سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَتَبَهُمُ» [الكهف: ٢٢] (العاشر) واو ضمير الذكور، نحو: الرجال قاموا، وهي اسم عند الأخفش، وعند المازني حرف (الحادي عشر) واو علامة المنكرين في لغة طيبي أو أزد شنوءة أو بلحرث ومنه:

'يتعلقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار' (الثاني عشر) ولو الإنكار نحو: الرجلوة بعد قول القائل: قام الرجل (الثالث عشر) الواو المبدئة من همزة الاستفهام المضموم ما قبلها كقراءة قنبل: ﴿وَالْيَهُ النُّشُورُ أَمِنْتُمْ﴾ [المك: ١٥-١٦] ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ أَمِنْتُمْ﴾ [الأعراف: ١٢٣] (والرابع عشر) واو التنكير (الخامس عشر) واو القوافي (السادس عشر) واو الإشباع كالبرقوق (السابع عشر) مد الاسم بالنداء (الثامن عشر) الواو المحولة مثل طوبى أصلها طيبي (التاسع عشر) ولوات الأبنية كالجرب والتورب (العشرون) واو الوقت، وتقرب من ولو الحال: اعمل وأنت صحيح (الحادي والعشرون) واو النسبة كأخى في النسبة إلى أخ (الثاني والعشرون) واو عمرو لتفرق بينه وبين عمر (الثالث والعشرون) الواو الفارقة كواو أولئك وأولى لنلا يشبهه بإليك وإلى (الرابع والعشرون) واو الهمزة في الخط نساؤك وشاؤك وفي اللفظ كحمران وسوداوان (الخامس والعشرون) واو النداء والندبة (السادس والعشرون) واو الحال: أتيت والشمس طالعة (السابع والعشرون) واو الصرف، وهو أن تأتي الواو معطوفة على كلام في أوله حادثة لا تستقيم إعادتها على ما عطف عليها كقوله:

لأنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

فإنه لا يجوز إعادة وتأتي مثله على تته" سمى صرفاً إذ كان معطوفاً ولم يستقم أن يعاد فيه الحادث الذي فيما قبله، قاله في 'القاموس' قوله: لا يجوز إعادة وتأتي إلخ كذا في النسخ ونص الفراء ألا ترى أنه لا يجوز إعادة 'لا' على وتأتي مثله' فلذلك سمى صرفاً، اهـ. من شرح

القاموس، ولنرجع إلى الكلام على لغة البيت (ادع) فعل أمر من دعا
وتقدم الكلام عليه بمعنى الرغبة وغيرها عند قوله (اذن داع أول)
والداعية صريخ الخيل في الحروب، وداعية اللبث: بقيته التي تدعو
سانره، ودعا في للضرع: أبقاها فيه، ودعاه الله بمكروه: أنزله به
ودعوته زيدا وبزيد: سميته به، وادعى كذا: زعم أنه له حقاً أو باطلاً
والاسم: الدعوة والدعارة ويكسران، والدعوة الحلف والدعاء إلى الطعام
ويضم كالدعاة وبالكسر: الادعاء في النسب، والادعي كغني: مَنْ تَبَنَيْتَهُ
وللمتهم في نفسه، وادعاه: صيره يدعى لغير أبيه، والأدعية والأدعوة
مضمومتين: ما يتداعون به، والمدعاة المحاجة، وتداعي العدو: أقبل
والحيطان: انقضت، وادعينا: هدمناه، ودواعي الدهر: صروفه وما به
دعوى كتركى أحد واندعى: أجاب (إذا روى ذا أراوى) هذه الكلمات
كلها تقدم الكلام عليها فلا فائدة في إعانته أيضاً إلا أن الهمزة في أراوى
لنداء نحو "أريد" تريد: يازيد ينادى به القريب أي لا البعيد، والسر في
ذلك أن نداء البعيد يحتاج لرفع الصوت وإلى مده وهو يحصل بأن يكون
في آخره ألف، والمعنيان منتقيان عن الهمزة، فجعلت لنداء القريب،
اهـ. دماميني، قاله الدسوقي على المغني، وفيه ينادى به القريب؛ لأن
القريب لا يحتاج لمد صوت والهمزة لا تمد بصوت، بخلاف البعيد؛ فإنه
يحتاج لمد صوت وختم الحرف بألف، وكلاهما منتقيان عن الهمزة،
والمراد من القريب من يتلئى منه النداء (أي) بفتح الهمزة وتثديد الياء:
اسم يأتي على خمسة أوجه شرطاً نحو: «إِنَّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ
الْحُسْنَى» [الإسراء: ١١٠] «لَيْمَّا لِلْجَلِثِينَ قُضِيَتْ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ»

[القصص: ٢٨] والثاني: أن تكون استفهاماً نحو: ﴿إِيَّكُمْ زَانَتْهُ هَذِهِ إِمْرَأَتَا﴾ [التوبة: ١٢٤] ﴿فَبِأَيِّ حَبِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٥] وقد تخفف أي الاستفهامية كقوله:

تَنْظُرْتُ نَصْرًا وَالصَّمَاكِينَ أَهْمَا عَلَى مِنَ اللَّغِيثِ اسْتَهْلَتْ مَوَاطِنَهُ

قوله: تنظرت، أي: انتظرت في مهلة، ونصرا: اسم رجل وهو في "المغنى" بالصاد وفي "القاموس" بالسين، والصماكين اسم كوكبين وقوله: أهما: أي: استفهامية، والهاء مضاف إليه، وقوله: استهلت أي صبت، وعلى متعلق به، وقوله: مواطن: صفة لمحذوف أي سحائبه المواطن، والثالث: أن تكون موصولاً نحو: ﴿لَنَنْزِعَنَّ مِنَ كُلِّ شِيعَةٍ أَهْلَهُمْ أَشَدُّ﴾ [مريم: ٦٩] التقدير: لننزعن الذي هو أشد. قاله سيبويه، وخالفه الكوفيون وجماعة من البصريين، أي: خالفوه في التي في الآية في أنها تأتي موصولة، وزعموا أن التي في الآية استفهامية، وأنها مبتدأ، وأشد خبره، انظر بقية الكلام في "المغنى" و"اللسوقي" عليه أو في المفسرين، والرابع: أن تكون دالة على معنى الكمال فتقع صفة للنكرة نحو: زيد رجل، أي: كامل في صفات الرجال، وحالاً للمعرفة كمررت بعبد الله أي رجل، والخامس أن تكون وصلة أي يَنْوَصِّلُ بها إلى نداء ما فيه "أل" نحو: يا أيها الرجل، فأى منادى، والرجل صفة لأي، وفي "القاموس": وأجيز نصب صفة أي، فتقول: يا أيها الرجل لُقْبُلْ (وفي اللسوقي) على 'مغنى اللبيب': فإن قلت الرجل جامد فكيف يكون نعتاً وشرط للنعت الاشتقاق؟ قلت: إنه يؤول بالمدعو أو للمتصف بالرجولية، فهو مشتق بحسب التأويل، وحقق بعض أن مدخول "أل" إن كان جامداً فييان، وإن

كان مشتقاً فصفة، وقيل: إنه بيان مطلقاً، قوله: رواة: جمع راء وتقدم الكلام عليه أيضاً (أص) أصه كمدد: كمره وملسه، والشئ ينص برق والناقاة تؤص وتئص: اشتد خمها وتلاحكت ألواحها وغزرت، قيل: ومنه أصبهان، أصله: أصت بهان، أي: سمتت المليحة، سميت لحسن هوائها وعذوبة مائها وكثرة فولكها فخفت، والصواب أنها أعجمية وقد تكسر همزتها وقد تبدل بلؤها فاء فيهما، وأصلها: أسباهان، أي: الأجناد لأنهم كانوا سكانهم، أو لأنهم لما دعاهم نمرود إلى محاربة من في السماء كتبوا في جوابه أسباه أن نه كه باخدا جنك كنذ، أي: هذا ليس ممن يحارب الله أو من أصب، وأص بعضهم بعضاً: زحم والأصوص: الناقاة الحائل السمينة، والأص جمعه أوص والأص "مثلة": الأصل، جمعه أصاص، والأصيص كلمير: الروعة والذعر وما تكسر من الأثنية، أو نصف الجرة تزرع فيه الرياحين ومركن أي أنية معروفة أو باطية يبال فيه، والبناء المحكم، وشيء كالجرة له عروتان يحمل فيه الطين، والأصيص: البيوت المتقاربة، وهم أصيص واحدة أي: مجتمعون والتأصيص الإيثاق والتشديد وإلحاق بعض ببعض، وتأصصوا: اجتمعوا كاتتصوا (ذا) تقدم الكلام عليه عند قوله وراغ ذا. وكذلك إذا (وزاو) اسم فاعل من وزى أي: جمع، وتقدم الكلام عليه في البيت قبله (الإعراب) ادع فعل أمر فاعله مستتر وجوباً تقديره أنت، قال ابن مالك:

ومن ضمير الرفع ما يستتر كفاعل أو افق نغبط إذ تشكر

يعني أن أربعة من ضمائر الرفع تستتر وجوباً، أحدها: فاعل الأمر للواحد المذكور، ثانيها: فاعل المضارع إذا كان مبدوءاً بهمزة

المتكلم، ثالثها: فاعل الفعل المضارع إذا كان مبدوءاً بنون الجمع المتكلم وحده أو الواحد المعظم نفسه، رابعها: فاعل الفعل المضارع إذا كان مبدوءاً بتاء المخاطب (إذا) ظرف، روى: فعل ماض مبني للمجهول (ذا) نائبه (أراوى) منادى أي مبتدأ (رواة) مضاف إليه (أص) فعل ماض فاعله ضمير يرجع إلى المبتدأ وهو الرابط (وذا) مفعوله، والجملة خبر المبتدأ (وزاوى) عطف على الخبر (المعنى) يعنى أنك تطلب الله وترغبه فى الدعاء لى إذا رويت هذا الكلام يا رواه وأي رواة العلم ملس هذا وكسره، أو قال: هذا الذى هذا وصفه من قصيدة ليس فيها حرفين متلاصقين، وأيهم جمع منه هذا القدر الذى هو اثنا عشر بيتاً؟ بل ما رأيت من صنع شيئاً كذلك غير بيتين متقدمين لبعض البلغاء رأيتهما عند بعض أهل العلم دهرى حاجاً، وقلت معهما اثنين وطل عهدي بالجميع ثم إن الله تبارك وتعالى تقضل عليّ بهذه القصيدة التي لو شئت لجعلتها أنفة كاملة، لكنى اقتصرت فيها على عدة الشهور لعل الله يتقبلها كما تقبلهم فى الدهور، ثم لتعلم أن الناظم طلب منك أيها الرلوي لهذا السنظم أن تدعو له، وحقيقة الدعاء استدعاء العبد ربه جل جلاله العناية واستمداده إياه المعونة (قال أبو سليمان) الخطابي: الدعاء مصدر من قولك دعوت الشيء أدعوه دعاء، ثم أقيم المصدر مقام الاسم، تقول: سمعت دعاء كما تقول سمعت صوتاً، وقد يوضع المصدر موضع الاسم كقولهم: رجل عدل، وإنما قلت للؤلوي أن يدعو لى لما فى دعاء المؤمن لأخيه من الفائدة لهما لا سيما بظهر الغيب، فقد قال رحمه الله: «دعاء المرء المسلم مستجاب لأخيه بظهر الغيب عند رأسه ملك موكل به كلما دعا

لأخيه بخير قال الملك: أمين، ولك بمثل ذلك» أخرجهما "الجامع الصغير" (وفي تيسير الأصول) قال ﷺ: «ما من مسلم يدعو لأخيه بظهر الغيب إلا قال الملك: ولك بمثل هذا» أخرجه مسلم وأبو داود، وزاد: إلا قالت الملائكة: أمين، ولك بمثل هذا، ولما فضل الدعاء جملة فما اشتهر كتاباً وسنة وإجماعاً، فقد قال تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠] وقال: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: ١٨٦] وقال ﷺ: «الدعاء هو العبادة» وقال: «الدعاء مخ العبادة» قال في "النهاية" مخ الشيء: خالصه، وإنما كان مخها لأمرين: أحدهما: أنه لمثال أمر الله حيث قال: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ فهو مخ العبادة وخالصها، والثاني: إذا رأى إنجاح الأمور من الله قطع أمله عن سواه، ودعاه لحاجته وحده، فهذا هو أصل العبادة؛ لأن الغرض من العبادة هو الثواب عليها وهو المطلوب بالدعاء. اهـ. من شرح الترمذي" للسيوطي، وقال ﷺ: «الدعاء مفتاح الرحمة، والوضوء مفتاح الصلاة، والصلاة مفتاح الجنة» وقال: «الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض» وقال: «للدعاء يرد القضاء وإن البر يزيد في الرزق، وإن العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه» وقال: «الدعاء جند من أجناد الله مجند يرد به القضاء بعد أن يبرم، والدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل، فطعكم عباد الله بالدعاء» وقال: «الدعاء يرد البلاء» أخرج هذه الأحاديث "الجامع الصغير" و"راموز الحديث" (ومن لوقاته المستحبة له) بين الأذان والإقامة، قال ﷺ: «الدعاء لا يرد بين الأذان والإقامة» وقال: «للدعاء بين الأذان والإقامة مستجاب فادعوا» وقال:

«الدعاء مستجاب ما بين النداء» أخرج هذه الأحاديث «الجامع الصغير» وفي «التحفة المرضية» للشيخ عبد المجيد - رضي الله عنه -: وفي وقت السحر، ووقت الفطر، وعند جلسة الخطيب بين الخطبتين إلى أن يسلم من الصلاة، وعند نزول المطر، وعند التقاء الجيش في الجهاد، وفي الثلث الأخير لما جاء في الحديث: «إن في الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه» (قلت) وفي بعض كتب الخواص أن من تلا من آخر للكهف: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْنَوُسِ نُزُلًا» [الكهف: ١٠٧] بلخ وقال: «اللهم بحق هذه الآية أيقظني في الساعة التي يستجاب فيها الدعاء» فإنه يستيقظ لا محالة وقال لي شيخنا - رضي الله عنه وأرضاه: إن من تلاها عند المنام وقال: أريد أن أتيقظ في الساعة للقلائبة سمى أي ساعة فإنه يتيقظ في تلك الساعة لا محالة، وجربت ذلك أي تجربة والله الحمد (ومن أوقات الإجابة) حالة السجود لقوله عليه الصلاة والسلام: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، فأكثروا الدعاء» وما بين الظهر والعصر في يوم الأربعاء، وحالة السفر والمرض، وهذا كله جاءت به الآثار، وفي «الحصن الحصين»: أوقات الإجابة: ليلة القدر، ويوم عرفة، وشهر رمضان، وليلة الجمعة ونصف الليل الثاني، وثلث الليل الأول، وثلث الليل الأخير، وجوفه ووقت السحر، وساعة الجمعة أرجى ذلك، ووقتها ما بين أن يجلس الإمام في الخطبة إلى أن تنتضي الصلاة، ومن حيث تقام الصلاة إلى السلام منها والداعي قائم بصلي، وقيل: وبعد العصر إلى غروب الشمس، وقيل: آخر ساعة من يوم الجمعة، وقيل: بعد طلوع الفجر قبل طلوع الشمس

وذهب أبو ذر الغفاري - رضي الله عنه - إلى أنها بعد زبغ الشمس
 بيسير إلى نراع، وقال صاحب "الحصن الحصين": والذي أعتقد أنه
 وقت قراءة الإمام الفاتحة في صلاة الجمعة إلى أن يقول أمين جمعاً بين
 الأحاديث التي صحت عن النبي ﷺ (قلت) وقال لي شيخنا - رضي الله
 عنه وأرضاه - إنها الساعة السادسة من الليل ورأيت بعد ذلك في بعض
 الكتب ما يعضده، وفي "الحصن الحصين": أحوال الإجابة: عند النداء
 بالصلاة، وبين الإقامة، وبين الحيلتين لمن نزل به كرب أو شدة، وعند
 الصف في سبيل الله، وعند التحام الحرب بعضهم بعضاً، ودير الصلوات
 المكتوبات وفي السجود، وعند تلاوة القرآن ولا سيما عند الختم
 خصوصاً من القارئ وعند شرب ماء زمزم، والحضور عند البيت
 وصباح الديكة، واجتماع المسلمين، وفي مجالس الذكر، وعند قول الإمام
 ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ٧] وعند تغميض الميت، وعند إقامة الصلاة
 وعند نزول الغيث، وعند رؤية للكعبة، وبين الجاليتين في الأنعام، اهـ.
 (قلت): وقال لي شيخنا - رضي الله عنه - إن في القرآن لفظ قريب
 ثلاث مرات، كلها موضع إجابة، الأولى في البقرة: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي
 عَنِّي فَبَيِّنْ لَهُمْ قُرْبِي﴾ [البقرة: ١٨٦] والثانية في هود: ﴿إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ﴾
 [هود: ٦١] والثالثة في سبا: ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ [سبا: ٥٠] وأما الذين
 يستجاب لهم: المضطر والمظلوم وإن كان فاجراً، بل ولو كان كافراً
 والوالد البار، والرجل الصالح، والمسافر، والصائم حين يفطر، والمسلم
 لأخيه بظهر الغيب، والمسلم ما لم يذع بظلم أو قطيعة رحم أو يقول
 دعوت فلم أجب، (وبروي) أن الله عز وجل عتقاء في كل يوم وليلة، لكل

عبد منهم دعوة مستجابة، اهـ. (وممن يستجاب له) المرأة الصالحة لا سيما الزوجة الصالحة، وقال لي شيخنا - رضي الله عنه وأرضاه - أن صالحات النساء لا ترد دعوتهن، وقال لي: إن ذلك من قلة الصالح فيهن فصارت من كانت منهن صالحة لا ترد دعوتها إكراماً لها، ووجدت في بعض "شروح الترياق في علم الأوفاق" أن دعاء الزوج إلى زوجته والمعلم إلى متعلمه لا يرد، وأن الدعاء عند قضاء الدين وعند الصدقة مستجاب وأن الليل كله ساعة إجابة لا سيما عند السحور والساعة التاسعة من كل ليلة. وأما ما يستجاب به فمئة مرة الأدب في الدعاء وتلك منها ما يبلغ أن يكون ركناً وأن يكون شرطاً وأن يكون غير ذلك من مأمورات ومنهيات وغيرها، وهي تجنب الحرام في المأكول والمشرب والملبس والمكسب، والإخلاص لله تعالى، وتقديم عمل صالح، ونكره الشدة، والتنظيف والتطهر والوضوء، واستقبال القبلة، والصلاة، والحنو على الركب، والثناء على الله تعالى أولاً وآخرًا، والصلاة على النبي ﷺ كذلك، وبسط اليدين ورفعهما، وأن يكون رفعهما حنو المنكبين وكشفهما والتأدب والخشوع والتمسك مع الخضوع، وأن لا يرفع بصره إلى السماء، وأن يسأل الله تعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العلى، وأن يجتنب السجع وتكلفه، وألا يتكلف التغني بالأنغام، وأن يتوسل إلى الله تعالى بأنبيائه والصالحين من عباده، وخفض الصوت، والاعتراف بالذنوب واختيار الأدعية الصحيحة عن النبي ﷺ؛ فإنه لم يترك حاجة إلى غيره وتخير الجوامع من الدعاء، وأن يبدأ بنفسه، وأن يدعو لوالديه وإخوانه المؤمنين، وألا يخص نفسه بالدعاء إن كان إماماً، وأن يسأل بعزم، وأن

يدعو برغبة، وأن يخرج من قلبه بجد واجتهاد، وأن يحضر قلبه ويحسن رجاءه، وأن يكرر الدعاء وأقله التثليث، وأن يلح فيه ولا يدعو بسأتم ولا قطيعة رحم، ولا يدعو بأمر قد فرغ منه، ولا يعتدى في الدعاء بأن يدعو بمستحيل أو ما في معناه، ولا يحجر، وأن يسأل حاجته كلها، وتأمين الداعي والمستمع، ومسح وجهه بيديه بعد فراغه، وألا يستعجل بأن يستبطئ الإجابة أو يقول: دعوت فلم يستجب لي. هكذا في "الحصن النحسين" وغيره، ومنه - أي: ما يستجاب به - التوسل إلى الله باسمه الأعظم (وفي الحديث) اسم الله الأعظم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى «لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين»، وفيه أنه: «اللهم أني أسألك بأنني أشهد أنك أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد» وفيه أنه: «اللهم إني أسألك بأنك أنت الله الأحد الصمد لم يلد» إلخ وفيه أنه: «اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك الحنان المنان بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام يا حي يا قيوم» وفيه: اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين «وَاللَّهُمَّ إِلَهَ وَاحِدَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ»^(١) و«فَاتَّحَتِ آلُ عَمْرٍاءَ» «إِلَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ» وفيه: «اسم الله الأعظم في ثلاث سور: البقرة، وآل عمران، وطه» قال القاسم: فالتتمتها فوجدت أنه 'الحي القيوم'. وأسماء الله الحسنى التي أمرنا بالدعاء بها تسعة وتسعون اسماً من أحصاها دخل الجنة، وأمرنا بها في قوله تعالى: «وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ

الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا» [الأعراف: ١٨٠] (وفي الحديث): «لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة» ولا بد من الإتيان بها وبعض خواصها مفسرة معانيها لينتفع بذلك إن شاء الله رلوبيها ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [الحشر: ٢٣] وهذا الاسم جامع معاني أسماء الذات والصفات، فإذا دعوت الله به فقد دعوته بجميع أسمائه وصفاته، ومعنى الله: مخرج الأشياء من العدم، ولذلك كان بعض الأولياء يختار في التدبر عند الذكر به "الخالق" ومنهم شيخنا - رضي الله عنه ولرضاه - لأن "الخالق" هو مخرج الأشياء من العدم، من قرأ هذا الاسم ألف مرة بلفظ "يا الله" فإنه يُغطى كمال اليقين، وهو استقرار الإيمان والمعرفة في القلب (الرحمن) ذو الرحمة الواسعة في الدنيا على المؤمنين وغيرهم. قيل: المنعم بجلائل النعم كالإيمان بالله. ومن قال: "يا رحمن" مائة مرة بأثر كل فرض زال عنه النسيان والغفلة وقسوة القلب وعدم لفياده للطاعة، وأعين على أمور الدنيا (الرحيم) ذو الرحمة الخاصة بعباده المؤمنين في الآخرة دون غيرهم. من واطب على مائة منه كل يوم لانت له القلوب (المَلِك) بكسر الهمزة معناه: ذو المَلِك، أي ذو القدرة على التصرف في الأشياء؛ لأن فائدة الملك التصرف، ومن داوم على مائة منه وإحدى وعشرين بين صلاة الفجر وصلاة الصبح أغناه الله إما بسبب أو بلا سبب، وإلا فعند الزوال (القُدُّوس) أي الطاهر المطهر من العيوب وصفات الحوادث. من قرأه كل يوم عند الزوال مائة مرة كان قلبه صافياً وألف منه آخر الليل تزييل البلاء عن الجسم والقلب (المُسالِم) الذي سلم من كل عيب وبرئ من كل آفة. من قرأه مائة وإحدى وعشرين على مريض شفاه الله، وكذلك إن

حملها وفي رواية مائة وستين وفي رواية عشر فقط اعني حملها (فائدة) من قال كل يوم سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته مائة مرة لا يذوق حرارة الموت ويسر أمره ولا يقع في عسر بإذن الله (المؤمن) الذي يصدق عباده وعده فهو من الإيمان أي التصديق أو يؤمنهم يوم القيامة من عذابه فهو من الأمان ومن تلاه ستا وثلاثين فإنه يأمن على نفسه وماله لاسيما بأثر الفرائض (المهيمن) الشاهد الذي لا يغرب عنه شيء وقيل الأمين وأصله مؤتمن فقلبت الهمزة هاء وقيل الرقيب والحافظ . ومن تلاه مائة مرة بأثر الغسل ثبت النور في قلبه وتلاوة عدده بعد العشاء من استدامها شاهد ما يقع في الكون قبل وقوعه (العزیز) أي القاهر كقولهم من عزيز وقيل عديم الأمثال وخاصيته وجود الغنى في الدارين لمن قرأه إحدى وأربعين مرة بعد صلاة الصبح وفي رواية أربعين مرة (الجبار) معناه المصلح لأمر العباد وقيل هو الذي أجبر الخلق وقهرهم على ما أراد من أمر ونهي وقيل هو العالي فوق خلقه ومن تلاه عده كل يوم أو بعد كل فريضة لا يقدر جبار على ظلمه وان فعل انتقم الله منه ويقرأ إحدى وأربعين للحفظ في الحضر والسفر (المتكبر) أي المنفرد بالعظمة المتعالي عن صفات الخلق وقيل الذي يتكبر على عتاة خلقه إذا نازعوه العظمة فيقصمهم والتاء في متكبر تاء المنفرد والمتخصص لا تاء المتعاطي المتكلف وقيل المتكبر من الكبرياء الذي هو عظمة الله تعالى لا من الكبر الذي هو مذموم خاصيته أن ذاكره تنقاد له الجبابرة ويكون نافذ الكلمة فيهم وفيه سر الربط والعقد حتى أنك إن تلوته عشرا على ذي

فواحش بنية عقده منها عقد (الخالق) معناه المقدر المبدع للشيء
المخترع على غير مثال سبق يذكره من ضاع له مال أو أبق له عبد
خمسة آلاف فيأتي طوعاً أو كرها وكذلك الغائب إذا طالت غيبته تجربة
صحيحة ومن فعلها بلفظ يا خالق من في السماوات والأرض وكل إليه
معاده فحسن وإلا فيكفيه الإسم وحده (الباريء) معناه المحدث الذي
خلق الخلق لا عن مثال إلا أن لهذه اللفظة من الاختصاص بالحيوان ما
ليس لغيره من المخلوقات وقل ما يستعمل في غير الحيوان فيقال برأ
الله النسمة وخلق السماوات والأرض (وفي القاموس) برأ الله الخلق
برءاً وبروءاً خلقهم . من قرأه كل يوم مائة مرة ستة أيام لا يبتلى في
قبره وفي رواية سبعة أيام لم يتركه الله بلا مؤنس في القبر ومن تلاه
كل ليلة إلى سبع ليال جعل الله شفاء الأمراض في يده (المصور)
مبديء الصور ومزينها وقيل هو الذي أنشأ خلقه على صور مختلفة
ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل ومن قرأه سبعة أيام عند الإفطار
على ماء وينفث فيه وتشربه امرأة عقيمة يفعل ذلك بعد الغروب وقبل
الإفطار فإنها تلد بإذن الله والاسم يوفي إحدى وعشرين مرة ومن آوى
إلى فراشه وكرره عشر مرات قبل كشف العورة وقبل الوطء فإنه
يرزقه ولدا صالحا بإذنه (الغفار) هو الذي يغفر ذنوب عباده مرة بعد
مرة وأصل الغفر الستر والتغطية فאלله تعالى غافر لذنوب عباده ساترها
تارك العقوبة عليها أي لا يؤاخذ بها وخاصيته وجود المغفرة فمن ذكره
إثر صلاة الجمعة مائة ظهرت له آثار المغفرة وفيه سر لتغيير ما في
النفوس وتسكين الغضب لمن غضب عليك (القهار) هو الذي له الغلبة

التامة على ظاهر كل أمر وباطنه وتحت قهره كل موجود وخاصيته
إذهاب حب الدنيا وعظمة ما سوى الله من القلب فمن أكثر من ذكره
كان له ذلك وظهرت له آثار النصر على عدوه بقهره ومن له حاجة
يقول مائة مرة يا قهار في بيته أو في المسجد ويرفع يديه ويكشف
رأسه قضى الله حاجته ومن سجد بعد صلاة الضحى وقاله سبع مرات
بصيغة يا قهار أغناه الله (الوهاب) كثير الهبة دائم العطية لكثرة نعمه
وخاصيته كحصول الغنى والقبول والهيبة والإجلال لذاكره ومن داوم
عليه في سجود الضحى كان له ذلك ويذكر مع اسمه الكريم ذي الطول
للبركة في المال وغيره وكذلك مع اسمه الكافي للبركة أيضا في كل
شيء (الرزاق) خالق الأرزاق ومعطيها وقيل ممد كل كائن بما تحفظ
به صورته ومادته فأمد الأجسام بالأغذية والعقول بالعلوم والفهم
والأرواح بالتجليات وخاصيته لسعة الرزق يقرأ لذلك قبل صلاة الفجر
في كل ناحية من نواحي البيت عشرا يبدأ باليمين من ناحية القبلة
ويستقبلها في كل ناحية إن أمكن ومن داوم عليه قضيت حاجته عند
الملوك و ولاية الأمر وإن أردت ذلك فقف مقابلة المطلوب و اقرأه سبع
عشرة مرة ومن تلاه عشرين يوما على الريق رزق ذهنا يفهم به
الغوامض ومن قرأه بعد صلاة الجمعة مائة مرة للمسجون سرح
والمريض يبرأ وكذلك المضيق يفرج عنه (الفتاح) هو الحاكم بين
عباده ويقال فتح الحاكم بين الخصمين إذا فصل بينهما ويقال للحاكم
الفتاح وقيل هو الذي يفتح أبواب الرزق والرحمة لعباده والمنغلق عليهم
من أرزاقهم (قال تعالى) ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها

وقيل معناه الناصر وقيل هو المتفضل بإظهار الخير والسعة على أثر الضيق وانغلاق باب الأرواح والأشباح في الأمور الدنيوية والأخروية وخاصيته تيسير الأمور وتنوير القلب والتمكين من أسباب الفتح فمن قرأه إثر صلاة الفجر إحدى وسبعين مرة ويده على صدره طهر قلبه وتنور سره وتيسر أمره وفيه سر تيسير الرزق وغيره (العليم) أي العالم والعالم من قام به العلم وهو صفة معنوية متعلقها المعلومات واجبة وجائزة ومستحيلة فهو تعالى يعلم ذاته وصفاته وأسماءه ويعلم ما كان وما لا يكون من الجائزات وأنه لو كان كيف يكون ويعلم المستحيل من حيث استحالته وانتفاء كونه وما يترتب عليه أن لو كان كقوله تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا وخاصيته تحصيل العلم والمعرفة فمن لازمه عرف الله حق معرفته على الوجه الذي يليق به ومن داوم على مائة من يا عالم الغيب والشهادة بأثر كل فريضة صار صاحب كشف إيماني (القابض) الذي يمسك الرزق عن عباده بلطفه وحكمته فهو المضيق على من شاء ما شاء كيف شاء ومتى شاء وهو الذي يقبض الأرواح من الأشباح إلى الممات وخاصيته قبض النفوس والأرواح والأجسام حتى أن من كتبه أربعين يوما على أربعين لقمة من الخبز لم يحس بألم الجوع ومن تلاه ألفا بنية حبس الظلام عنه أو عن غيره لم يقدروا عليه في تلك الليلة ولا في ذلك اليوم ولو فعلوا ما فعلوا ومائة منه ليلة الجمعة تؤدي للقرب من الله ومن داوم عليه لو شاء أن يحبس الطيور في الجو لفعل (الباسط) الذي يبسط الرزق لعباده ويوسعه عليهم بجوده ورحمته وقيل الذي ينشر الأرواح حال الحياة في

الأجساد فهو تعالى الجامع بين العطاء والمنع والحياة والموت وخاصيته البسط في كل شيء وخصوصا الرزق فمن ذكره أثر صلاة الضحى عشرا كان له ذلك ومن ذكره رافعا يديه إلى عنان السماء ثم مسح بهما وجهه فتح له باب من الغنى (الخافض) هو الذي يخفض الفراعنة والجبابرة أن يضعهم ويهينهم وقيل هو الذي يحط الشيء عن مرتبته إلى ما هو ادنى منها وخاصيته من قرأه خمسمائة قضيت حاجته وكفي ما اهمه ومن كرره ألف مرة أمن من جميع الأعداء (الرافع) الذي يرفع أوليائه ويعزهم ويرفع من شاء الى رتبة فوق رتبته وخاصيته الأمن من الظلمة والمتمردين يقرأ لذلك سبعين مرة ومن قال يا رافع مائة مرة وأربعين في يوم الإثنين أو في ليلة الجمعة بعد المغرب أو بعد العشاء كانت له هبة بين الخلائق ولا يخاف إلا من الله تعالى وقراءته آخر الليل مائة مرة تغني وترفع القدر (المعز) هو معطي العزة لمن شاء من عباده وقيل هو جاعل الشيء كاملا مرغوبا فيه . وخاصيته حصول الاعزاز والهيبة في قلوب الخلق فمن قرأه بعد صلاة المغرب ليلة الإثنين وليلة الجمعة أربعين مرة أسكن الله في قلوب الخلق هيئته (المذل) أي القاهر لمن شاء من خلقه بإذلاله له وجعله للشيء ناقصا مرغوبا عنه وخاصيته الأمن من الظالم والجائر يقرأ خمسا وسبعين مرة ثم يدعو في سجوده فإنه يتخلص من حينه وهذا هو سواء ظالم أو حاسد أو سبع أو غير ذلك (السميع البصير) صفتان ينكشف بهما كل شيء إنكشافا تاما وفي القاموس السميع المسمع والبصير المبصر وخاصية السمع إجابة الدعاء فمن قرأه يوم

الخميس بعد صلاة الضحى خمسمائة مرة كان مجاب الدعوة ومن كثر منه شفى سمعه من ثقل السمع وخاصة البصير وجود التوفيق فمن قرأه قبل صلاة الجمعة مائة مرة فتح الله بصيرته ووفقه لصالح القول والعمل ومن تلاه مائة بين ركعتي الفجر وصلاة الصبح يوم الجمعة خصه الله تعالى بنظر العناية ومن كثر منه شفى الله بصره من ضعف البصر (الحكم) هو الذي يفصل بين مخلوقاته بما شاء ويملك ما بيد أحد الحكمين للآخر وذلك هو الذي لا مرد لقضائه وسلم له الحكم ورد إليه ومن قرأه مائة مرة في جوف الليل على جمع وطهارة مدة جعل الله باطنه محل الأسرار الإلهية (العدل) هو الذي لا تميل به الأهواء فلا يجور في الحكم ولا يفعل إلا ماله فعله فهو بريء من الظلم في احكامه وهو منزّه عن الجور في أفعاله فمن قرأه وكتبه على عشرين لقمة خبز ليلة الجمعة وأكل ذلك سخر الله له جميع القلوب ومن داومه من ولادة الأمر انتشر عدله وكذلك علمه إن كان عالما ومن دعا به على ملك جائر عزل (اللطيف) الذي يوصل النعم وقيل هو الذي لطف عن أن يدرك بالكيفية وقيل العليم بخفيات الأمور وخاصيته دفع الآلام فمن ذكر عدده الواقع عليه وهو يشاهد حالة من خوف أو مرض دفع الله عنه ذلك ومن ذكره مائة مرة أو مائة وثلاثة وثلاثين وسع الله عليه ما ضاق وكان ملطوفا به ومن قرأ اللطيف بالتعريف مائة وستين مرة وقرأ معها لا تدركه الأبصار إلى الخبير عشرا لخوف أمن منه وإن طلبت الرزق قرأت معه آية من آيات الشفاء نحو الذي خلقتني فهو يهدين إلى آخرها . ولنا في تلاوته وجوه آخر لا يسمح بها إلا

بالمشافهة وبالجمله فهو اسم سريع الإجابة للفرج وغيره (الخبير) أي العليم بما كان وما يكون . وخاصيته حصول الأخبار بكل شيء فمن ذكره سبعة أيام أتته الروحانية بكل خبر يريده من اخبار السنة وأخبار الملوك أو الغائب أو غير ذلك ومن كان في يد شخص يؤذيه فليكثر ذكره فإنه يصلح حاله معه ومن كثر من ذكره كثيرا امن من سوء الخلائق ومن شر نفسه (الحليم) هو الذي يسامح الجاني ويمهله من استحقاقه العقوبة والمؤاخذة بالذنب فلا يستفزه غضب ولا يحمله غيظ على إستعجال العقوبة . وخاصيته ثبوت الرياسة ووجود الراحة فإذا اتخذه الرئيس ذكرا كان له ذلك ومن كتبه في قرطاس وغسله بماء ومسح به حرفته وآلته ظهرت فيها البركة وإن كانت سفينة سلمت من الغرق أو دابة أمنت من كل شيء كذلك . ومن كتبه على ورقة وغسلها ورش زرعه بذلك الماء يقيه الله من كل آفة (العظيم) الذي لا تحيط بكنهه بصيرة ولا يتصوره عقل ومن خواصه يقرأه الخائف من الشيطان أو السلطان اثنتي عشرة مرة وينفث على نفسه فإنه يأمن ومن خواصه الشفاء من كل وجع للكثير منه ومنها القبول والجاه والعز والإكرام لذاكره ومنها أن من تلاه سبعة آلاف كل ليلة وكل يوم مدة من الشهر عظم الله قدره في السماء والأرض وأتته الدنيا بحذافيرها (الغفور) كثير الستر للذنوب في الدنيا وعدم المؤاخذة بها في الآخرة فهو من أبنية المبالغة في الغفران والغفور هو معنى اسمه الغفار إلا ان اسمه الغفار يقتضي العموم في الأزمان والأفراد والغفور يقتضي المبالغة في كثرة ما يغفر والمغفرة مأخوذة من الغفر وهو نبت إذا

وضع على الجرح بريء لحينه والمغفرة تبريء جراح الذنوب كما يبريء هذا النبت جراح الأبدان وقيل من المغفر وهو الجنة التي تجعل على الرأس عند الحرب . وخاصيته لدفع الآلام حتى أنه يكتب للمحوم ثلاث مرات فيبرأ وإن كتب سيد الإستغفار وجرع لمن صعبت عليه الموت إنطلق لسانه وسهل عليه الموت تجربة صحيحة وسيد الإستغفار هو اللهم أنت ربي خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت اعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ومن به مرض أو وجع رأس أو حصر يكتبه أي الغفور على ثلاث ورقات ثلاثة أسطر في كل واحد يا غفور يا غفور يا غفور في الأول والثاني والثالث ثم يبلعن يشفيه الله منه وكذلك يا غفار يا غفار يا غفار في كل واحدة (الشكور) هو المجازي بالخير الكثير على العمل اليسير فيجازي عباده ويثيبهم على أفعالهم الصالحة وقيل هو المثني على المطيعين وشكر الله لعباده إنما هو مغفرته لهم وقبوله لعبادتهم ومن خواصه التوسعة ووجود الراحة والعافية في البدن وغيره فمن به ضيق عيش أو عسر أو كدرة في قلبه أو ظلمة في بصره قرأه إحدى وأربعين مرة على ماء ومسح بذلك الماء على عينيه ويشرب منه ويرش منه معيشته فإنه يجد لذلك بركة عظيمة (العلي) المستحق لنعوت الكمال ومن خواصه الرفع عن أسافل الأمور إلى أعاليها وأنه يكتب ويعلق على الفقير فيجد غنى بفضل الله تعالى ويعلقه الغائب ويقرأه فيرده الله لأهله سالما ويعلق أيضا على الصغير فيبلغ (الكبير) هو الموصوف بالجلال وكثرة الشأن

من أكثر من ذكره صغر عنده كل شيء ولا يره أحد إلا هابه يذكر عند الملوك والجبابة فتتضاءل نفوسهم لكبرائه وهذا الاسم يوافق الملوك لتنفيذ كلمتهم ومن داوم عليه كان كبيراً في عالم الظاهر والباطن (الحفيظ) المحيط بكل معلوم ولا ينسى ولا يسهو ويمكن أن معناه حافظ للموجودات عن الضياع وخاصيته الحفظ من نار وماء وحر وبرد وفزع باطن وعين معيان وغير ذلك لحامله وقارئه وما حمله أحد لا سيما في عضده ولا ذكره في موضع الأحوال إلا وجد بركته حتى أنه لو نام بين السباع ما ضرته (المقيت) هو خالق الأقوات البدنية والروحانية وهو الذي يعطيها للخلائق أي معطي كل موجود ما به قوامه من القوت والقوة الحسية والمعنوية وخاصيته وجود التقوية والقوة ولأجل ذلك إذا كتبه الصائم أو قرأه على التراب وبله ثم شمه قواه على ما هو فيه ومن قرأه على كوز سبعا ثم كتبه عليه وكان يشرب فيه في السفر أمن من الوحشة فيه لاسيما إذا اضاف قراءة سورة قريش صباحا ومساءً فإنها مجربة لذلك ومن لم يجد كوزا فالقدح ونحوه يقوم مقامه (الحسيب) الكافي في الأمور وقيل معناه المحاسب للخلق يوم القيامة وقيل الشريف من خاف سارقاً أو معياناً أو حاسداً وقال تسعا وتسعين في الصباح حسبي الحسيب وتبتديء بالخميس الى سبعة ايام أمن مما يخافه وفي رواية سبعا وسبعين قبل الطلوع وقبل الغروب فإنه يأمن من حسد القرابة وغيرهم (الجليل) هو المنعوت بنعوت العظمة الذي عظم شأنه وظهر امره فلا يوازيه غيره ولا يدانيه في ذات ولا صفة ولا فعل وخاصيته الظهور بجلالة القدر

لذاكره وحامله لاسيما ان كتب بمسك وزعفران ونحوه (الكريم)
المعطي من غير مسألة ولا وسيلة وقيل الذي لا يستقصى في العتاب
وقيل المنزه عن العيوب وقيل رفيع القدر كبير الشأن ومن ذلك المعنى
ان هذا إلا ملك كريم وقيل الجميل ومنه كريم الطباع أي جميلها ومن
خاصيته وجود الكرم والإكرام ومن أكثر من ذكره عند النوم دائما أوقع
الله في القلوب إكرامه وتدعوا له الملائكة بكرامة الدنيا والآخرة ومن
ذكر الكريم ذا الطول الوهاب ملازما ظهرت له البركة في أسبابه
وأحواله (الرقيب) هو الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء المطلع على
الأشياء فلا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض ولا
يغفل ولا يذهل ولا يجوز عليه فلا يحتاج إلى مذكر ولا منبه . ومن
خواصه جمع الضوال والحفظ في الولد والأهل والمال فصاحب الضالة
يكثر قراءته تجتمع عليه ويقراه من خاف على الجنين في بطن أمه
سبع مرات يثبت وكذا لو أراد سفرا ووضع يده على رقية من خاف
عليه المنكر من اهل او ولد وقاله سبعا ولو بقلبه فإنه يأمن عليه ومن
قراه خمسين بنية حفظ ما غاب عنه فإنه يحفظ مما خاف عليه منه
(المجيب) هو الذي يقبل دعاء عباده ويستجيب لهم فيسعف السائل
بمقتضى فضله حالا ومآلا بأن يعطيه مراده او ما هو افضل منه أو
أسلم أو أصلح في عمله ومن خاصيته إسراع الإجابة بأن يذكر مع
الدعاء لاسيما مع اسمه السريع . ومن داوم على تلاوته تسعا وتسعين
بأثر صلاة الصبح تألف عياله وأتباعه وتلاوته خمسا وخمسين عند
طلوع الشمس تورث استجابة الدعاء (الواسع) الذي وسع غناه كل فقر

ورحمته كل شيء ويقال وسع علمه ورحمته كل شيء وخاصيته حصول السعة والجاه وسعة الصدر بسلامته من الغل والحرص ووجود القناعة لذاكره . ومن اكثر منه يشاهد من المغيبات ما لا يبلغ عمره ومن تلاه مائة عند مزرعته أو في موضع حيوانه كثر حيوانه واستغنى (الحكم) هو المحكم للأشياء حتى صارت متقنة على وفق علمه وإرادته ومشينته بقضائه وقدره والحكمة عبارة عن كمال العلم وإتقان العمل وخاصيته دفع الدواهي وفتح باب الحكمة من اكثر من ذكره صرف الله عنه ما يخشى من الدواهي وفتح له باب الحكمة (الودود) هو كثير الود لعباده والتودد إليهم بتواتر النعم وصرف النقم وصرف النقم وإيصال الخيرات ودفع المضرات ويحب الخير لجميع الخلائق ويحسن إليهم وقيل المحب لجميع اوليائه فعول بمعنى أنه يود عباده الصالحين بمعنى يرضى عنهم وخاصيته ثبوت الوداد لاسيما بين الزوجين فمن قرأه ألف مرة على طعام واكله مع زوجته غلبتها محبته ولم يمكنها سوى طاعته , ومن استدام على أربعمائة منه بأثر الفرائض لا يراه أحد إلا ومال إليه بالمحبة طبعاً وقد روي أنه اسم الله الأعظم في دعاء التاجر يا ودود يا ودود يا ودود يا ذا العرش المجيد يا مبدى يا معيد أسألك بنور وجهك الذي ملأ أركان عرشك وبقدرتك التي قدرت بها على جميع خلقك وبرحمتك التي وسعت كل شيء لا إله إلا انت يا مغيث أغثني يا مغيث أغثني يا مغيث أغثني وقد ذكره غير واحد من الأئمة (المجيد) فعيل من المجد وهو نهاية الشرف فهو الذي له الشرف الكامل والملك الواسع الذي لا غاية له ولا تمكن الريادة فيه

ولا الوصول الى شيء منه ويقال هو الواسع الكريم الشريف . ويقال هو العظيم الرفيع القدر جزيل العطاء . وخاصيته تحصيل الجلالة والمجد والطاعة ظاهرا وباطنا حتى في عالم الابدان والصور ومن قرأه تسعا وتسعين بعد صلاة الصبح ونفث في يديه ومسح بهما وجهه أو نفث على نفسه مرة بعد مرة تكون له عزة وهيبة ومودة بين اقاربه ومن خاف من البرص والجذام فليصم الأيام البيض وقرأ مائة مرة عند الإفطار يتخلص منه ويبرأ بإذن الله (ويروى) أن البرص إذا جاوز خمس سنين لا يبرأ لأنه سرى في كلية التركيب فلا يزول إلا بتحويل الذات وذلك موقوف على الموت (قلت) لعله إلا نادرا وأنا والله الحمد وجدناه بريء بعدها (الباعث) هو الذي يبعث الخلق بعد الموت يوم القيامة ويبعث الرسل للأمم ويبعث الهمم إلى الترقى في ساحات التوحيد وخاصيته بعث عالم القلب فمن وضع يده على صدره عند النوم وقرأه مائة وواحدا نور الله قلبه ورزقه العلم والحكمة ويصلح لمن ضعفت عزيمته عن أمر ومن أكثر من ذكره انبعث على كل خير (الشهيد) هو الذي لا يغيب عنه شيء يقال شاهد وشهيد كعالم وعليم أي انه حاضر يشاهد الأشياء ويراها . ومن خواصه الرجوع عن الباطل إلى الحق حتى أن من قرأه إحدى وعشرين مرة في السحر او في الصباح آخذا بجهة ولده العاق او الزوجة أصلح الله حالهما . ومن داوم على ذكره أثمر له المراقبة ويصلح لمن يطلب مرتبة الشهادة (الحق) هو الثابت الوجود على وجه لا يقبل الزوال ولا العدم ولا التعبير وقيل

معناه المحق أي المظهر للحق والباطل . وخاصيته أن يكتب في كاغد مربع على أركانه الأربع من جعله في كفه سحرا ورفعته إلى السماء فإن الله يكفيه ما اهمه ومن أكثر ذكره ثبته الله على الطاعات وأظهر حقائق الأمور وأطلعه على خفيات الأسرار وبغض إليه الباطل ومن لازم لا إله إلا الله الحق المبين في كل يوم مائة مرة استغنى من فقره وحصل له تيسير أمره , ومن ذكره كل يوم ألفا حسنت أخلاقه وانصلحت طبائعه (الوكيل) هو الكفيل بأرزاق عباده القائم بأمورهم وبتحصيل ما يحتاجون إليه المتوكل بمصالحهم والكافي لهم في كل امر حقيقته الذي يستقر بأمر الموكول إليه ومنه قوله تعالى حسبنا الله ونعم الوكيل . وخاصيته نفي الحوائج والمصائب فمن خاف ريحا أو صاعقة ونحوها فليكثر منه فإنه يصرف عنه ويفتح له ابواب الخير والرزق (القوي) هو كامل القدرة الذي لا يعجزه شيء ولا يلحقه ضعف في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله فلا يمسه نصب ولا تعب ولا يدركه قصور . وخاصيته ظهور القوى في الوجود فما تلاه ذو همة ضعيفة إلا وجد القوة ولا ذو جسد ضعيف إلا كان له ذلك ولا ذكره مظلوم فقصد إهلاك ظالم أمرة الألف كان له ذلك , ومن أكثر من ذكره قوي على حمل الأثقال الظاهرة والباطنة (المتين) شديد القوة الذي لا تلحقه في أفعاله مشقة بحيث لا يعارض ولا يشارك ولا يداني ولا يقبل الضعف في قوته ولا يمانع في أمره بل هو الغالب الذي لا يغلب ولا يحتاج في قوته لمادة ولا سبب وفي قوله إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين إشارة إلى ذلك ومن أكثر من ذكره لا يضعف عن امر قوى

عليه ولو ضوعف وينبغي أن يكثر من ذكره من تخوف من انقطاع قوت عن امر من الأمور وإذا أضيف إليه القوي كان في غاية من سرعة التأثير ولو ذكر على شابة فاجرة عشر مرات لرجعت وكذلك الشاب ومن سقاه لامرأة قليلة اللبن كثر لبنها بإذن الله (الولي) الناصر وقيل المتولي للأمور والقائم بها كولي اليتيم وقيل المحب وخاصيته ثبوت الولاية لمن لازمه ومن قرأه ألفا حوسب حسابا يسيرا وتيسر أمره ومن قرأه كل ليلة جمعة ألفا صار وليا من أولياء الله (الحמיד) المحمود الذي أستحق الحمد بفعله وهو فعيل بمعنى مفعول ومن خاصيته أن من ذكره تسعا وتسعين مرة بعد صلاة الصبح ونقل في يديه ومسح بهما وجهه أعزه الله ونصره وجعل وجهه نيرا ومن تلاه اثنين وستين مرة بعد المغرب والصبح صار محمود الفعال واكتسب المحامد في أفعاله وأقواله ومن تلاه مائة مرة بأثر كل فريضة صار من الصالحين (المحصي) هو الذي حصر كل شيء بعلمه فلا يفوته شيء من الأشياء دق أو جل فهو المحيط بكل شيء على التفصيل وقيل القادر الذي لا تشذ عن قدرته مقدور . وخاصيته تسخير القلوب فمن قرأه عشرين مرة على كل كسرة من الخبز والكسور عشرون وأكل ذلك فإنه يسخر له الخلق ومن قرأه ألفا ليلة الجمعة نجاه الله من الحساب والعقاب يوم القيامة (المبديء) الذي أنشأ الأشياء واخترعها ابتداء وهو المظهر للأشياء بعد العد إلى الوجود . ومن خاصيته الفصاحة والفهم والنطق بالشعر ومنها أن من قرأه على بطن حامل سبعة عشر مرة يدور بسبابته على بطنها فإن الله يمنعها من

الإسقاط ولا يحصل لها ضرر ومن كثر من قراءته كل يوم وليلة بلا عدد مدة من الشهر فإن الله يكثر عليه الأموال حتى لا يكون لها عدد (المعيد) هو الذي يعيد الخلق بعد الحياة على الممات وبعد الممات إلى الحياة فهو خالق الأشياء بعد العدم وخاصيته أن يكرر مرارا ليذكر المحفوظ غذا نسي لا سيما ان اضاف اليه المبديء ويقرأ سبعين بعد نوم اهلك على اركان بيتك للغائب فيجيء سالما تفعل هذا سبعة ايام وفي رواية يقرأها على الجهات الأربع (المحيي) خالق الحياة ومعطيها لمن شاء حياته على وجه يريد ومديمها لمن أراد دوامها له كما شاء بسبب وبلا سبب وخاصيته وجود الألفة لمن فمن خاف الفراق والحبس فليقرأه على جسد عدده . ومن داوم على عدده بأثر كل فريضة أخرج الله من جسده كل علة ومرض (المميت) خالق الموت ومسلطه على من شاء من الأحياء متى شاء بسبب وبلا سبب وخاصيته ان يكثر منه المسوف الذي لم تطاوعه نفسه على طاعة فلها تطاوعه عليها ومن اكثر من ذكره ودعا على ظالم أهلكه الله تعالى لوقته (الحي) التي لا يجوز عليها فناء ولا موت يعترئها ولا قصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم وخاصيته ثبوت الحياة في كل شيء ومن داوم عليه عدده بأثر الفرائض أحيا الله ذكره في الأنام ومن تلاه ثلاثمائة ألف لم يمرض وقل مرضه (القيوم) هو القائم بنفسه الذي لا يفتقر إلى غيره من خلقه فهو القائم بأول الأمور وآخرها وظاهرها وباطنها وفي القاموس القيوم والقيام الذي لا ند له من أسمائه عز وجل وخاصيته حصول القيام والقيومة ذاتا وصفاتا قولاً وفعلاً فمن ذكره

مجردا أذهب الله عنه النوم ومن ذكر يا حي يا قيوم من مبدأ الفجر إلى طلوع الشمس فيجد ذاكره من الخصلة والنهضة والتوفيق ما لا مزيد عليه إن استدام على ذلك سبعة ايام متوالية (فرع) ومن اراد النوم فليعلق قوله تعالى وتحسبهم ايقاظا وهم رقود وقوله فضربنا على آذانه في الكهف سنين عددا فإن شئت اقرأهما لنومك أو نوم غيرك في اذنه لينام وجرب فصح . ومن أراد ان يحيا قلبه فلا يموت أبدا فليقل كل يوم بين ركعتي الفجر وصلاة الصبح يا حي يا قيوم لا إله إلا انت أربعين مرة ومن كرر اسم القيوم في السحر كان له التصرف في قلوب الناس (الواجد) هو الغني الذي لا يفتقر الغني في كل شيء وبكل شيء بحيث كل شيء حاضر لديه كما قال تعالى وإن من شيء إلا عندنا خزائنه فهو من الجدة والغنى فهو الذي يجد كل ما يريده . وخاصيته تقوية القلب وذلك لمن قرأه على كل لقمة من طعامه (الماجد) الرفيع القدر العظيم الشرف وهو بمعنى المجيد . وخاصيته تنوير القلب فمن ذكره حتى يغلب عليه منه حال تنور قلبه وقال لي شيخنا رضي الله عنه أن من استدام على أربعمائة منه مساء وصباحا سمع كلام البهائم وغيرهم تجربة صحيحة (قلت) حتى أنه ربما اشتبه عليه كلامهم بكلام بني آدم أو ظن أنهم هم من شدة ظهوره عنده (الواحد) هو المنفرد الذي لم يزل وحده ولم يكن معه آخر وقيل هو المنقطع القرين والشريك فهو المفرد في ذاته وصفاته وأفعاله ولا ينقسم ولا يشبهه شيء وخاصيته إخراج خوف الخلق من القلب فمن

قرأه ألف مرة خرج خوف الخلق من قلبه، وهو أصل كل بلاء في الدنيا والآخرة (وفي الحديث): «أنه عليه السلام سمع رجلاً يقول في دعائه: اللهم إني أسألك باسمك الواحد الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد، فقال عليه السلام: لقد سأل الله باسمه الذي إذا دُعي به أجاب وإذا سئل به أعطى» (فرع) للفرق بين الواحد والأحد أن 'أحد' بنى لنفى ما يذكر معه من العدد، فهو يقع على المذكر والمؤنث يقال: ما جاعني أحد، أي: لا ذكر ولا أنثى، وأما الواحد فإنه وضع لمفتتح العدد تقول: جاءني واحد من الناس، ولا تقول فيه: جاعني أحد من الناس قالوا: 'أحد' بنى على انقطاع النظير والمثل، و'الأحد' بنى على الانفراد والوحدة عن الأصحاب، قالواحد' منفرد بالذات، و'الأحد' منفرد بالمعنى قاله في تيسير الأصول، وكثيراً ما كانت أسمع شيخنا - رضي الله عنه - يقول: 'الواحد': للذي لا ثاني له، والأحد: الذي لم يتولد وجوده من شيء، ولم يتولد من وجوده شيء فهو الذي لم يلد ولم يولد، ومن خاصية 'الأحد' ظهور عالم القدرة وآثارها حتى لو ذكره ألفاً في خلوة وطهارة ظهرت له من الغرائب والعجائب بحسب قوته وضعفه، ويروى أن من داوم على عدده بلُز كل فريضة شاهد من سر الله في تصاريفه مالا تتبغي عنه العبارة، وفيه سر لطيف لمن أراد عقم رجل أو امرأة عن الولادة (واعلم) أنني إنما جئت بهذا استطراداً ولما المعداد في النسخة إنما هو الواحد (الصمد) هو السيد الذي يصمد إليه الخلق في حوائجهم أي: يقصدونه، وقيل الذي يُطعم ولا يُطعم، وقيل: المنزه عن الآفات وقيل: الباقي للذي لا يزول، وخاصيته: حصول الخير والصلاح، فمن

قرأه عند السحر مائة وخمسة وعشرين مرة ظهرت عليه آثار للصدق والصدقية، ويروى أن ذاكره لا يحس بألم الجوع مادام متلبساً بذكره ومن قرأه أربعاً وثلاثين بأثر كل فريضة لا يكون للجوع عليه سلطان ومن قرأه كل يوم ثلاثمائة وخمسين مرة قويت إرادته واستعان على الخير ولم يحس بألم الجوع، ومن دلوم على تلاوته في موضع خال من الناس يوسع الله رزقه ويطول عمره (القادر) هو المتمكن من الفعل بلا معانجة ولا واسطة، الذي لا يلحقه عجز فيما يريد إنفاذه. وخاصيته: إثارة القوة بإذن الله، يذكر مائة أو مائتين بعد صلاة ركعتين عند ضعف الظاهر والباطن في العبادات، وإن ذكره بعد للوضوء قهر الأعداء وظفر بهم (المقتدر) مفتعل من القدرة، وهو أبلغ من "قادر"، وقيل: إنها بمعنى وقيل: أخص منه، قال بعض المشايخ: هو من الاقتدار، وهو الاستيلاء على كل من أعطاه حظاً من القدرة، وخاصيته: وقوع التدبير من مولاه فمن قرأه عند انتباهه من نومه نظراً أي قاصداً التدبير دبر الله له فيما يريد حتى لا يحتاج إلى تدبير فيه (المقدم) الذي يقدم الأشياء فيضعها في مواضعها، وهو بكسر الدال بمعنى أنه يقدم بعض الأشياء على بعض بالشرف كتقديم الأنبياء والصالحين على من عاداهم، وبالمكان به كتقديم العالم العلوي على السفلي، وبالزمان كتقديم بعض القرون على بعض وخاصيته: للقوة في الحرب والتقديم فيه لمن كتبه وعلقه أو كثر من ذكره عند دخول المعركة أو محل الخوف فإنه لا يناله ضرر، ومن أكثر من ذكره كان له تصريف في عالم القدرة (المؤخر) هو الذي يؤخر الأشياء إلى أماكنها، فالذي يستحق التقديم قدمه والذي يستحق التأخير أخره، وهو

بكسر الخاء، ويؤخر من يشاء في الشرف وفي المكان وفي الزمن إلى غير ذلك، ومن خواصه: للتأخير عن كل قبيح، فمن أكثر منه فتح عليه باب التوبة والتقوى، ومنها أن من قرأه كل يوم مائة سكن الله قلبه، ومنها أن من أكثر من ذكره كان له تصريف قهري في العالم، وينبغي لمن أراد أن يجعله ذكراً ألا يذكره إلا مع المقدم (الأول) هو السابق للأشياء كلها فهو موجدتها. وخاصيته: جمع الشمل، فإذا واطب عليه المسافر في كل جمعة انجمع شمله، ومن دلوم على ذكره كان سابقاً إلى الفضائل، ومن كثر ذكره عند ابتداء أي أمر تم له ذلك الأمر على أحسن حالة (الآخر) هو الباقي بعد الأشياء كلها، وخاصيته صفاء الباطن عما سوى الله، فإذا واطب عليه إنسان في كل يوم مائة مرة أخرج من قلبه ما سوى الحق سبحانه، ومن جعله ورداً فإن الله تعالى يختم له بخير، ومن داوم على مائة منه بعد صلاة العشاء الأخيرة يكون آخر عمره خيراً من أوله (الظاهر) هو الذي ظهر فوق كل شيء وعلاه وهو للجلي وجوده بآياته انظاهرة، فهو واضح الربوبية بالدلائل، وخاصيته ظهور نور الولاية على قلب قارئه وقالبه إذا قرأه عند الإشراق، ومن دلوم على ذكره أظهر الحق تعالى له خفيات الأمور، وبه يستخرج الكنوز، ومن داوم على خمسمائة منه عند الإشراق بعد الضحى نور الله بصره وبصيرته (الباطن) هو المحتجب عن أبصار الخلائق، وحجابه العظمة والجلال فالأوهام لا تدركه من جهة التكيف، وخاصيته: الأمن لمن قرأه في اليوم ثلاث مرات في كل مرة ساعة زمانية، ومن أكثر من ذكره أمن مما يخافه واطمأنت نفسه واتسع قلبه ونار باطنه، ومن دلوم على ذكره لا

يأتي أرضاً إلا وفزع إليه أهلها بالبر والطاعة، ومن قرأه كل يوم ثلاثاً وثلاثين جعله الله من أهل اليقين، ومما يقضى به جميع الحوائج والمطالب قول: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣] خمساً وأربعين مرة بعد صلاة ركعتين (الوالي) مالك الأشياء المتصرف فيها والمتولي لها الذي يباشر الحكم لإصلاح المولى عليه، وخاصيته دفع الآفات من الصواعق وغيرها، ومن أكثر من ذكره كان مهيباً، ويصلح للولاة والأقطاب والمستخلفين والمشايخ والمرشدين ولكل من له رغبة يتولى أمرها (المتعالي) هو المنزلة عن صفات المخلوقين، تعالى أن يوصف بها، وخاصيته: وجود الرفعة وإصلاح الحال حتى إن المرأة إذا لازمته في أيام حيضها أو نفاسها يقبها الله من الآفات ويصلح حالها (البر) هو العطوف على عباده ببره ولطفه، وهو المحسن إلى كل الخلائق بإيجاده وإمداده ويوصل الخيرات لمن كتبها له بلطف وإحسان، وخاصيته: حصول البر في الوجود، فإذا قرئ على صبي سبع مرات وجعله وذية لله تعالى فإنه يحفظه إلى البلوغ إن شاء الله، وحدثني من لثق به أن من جعل يده على نحلة رأس ولده - وهي محل قرنه للوسطى - وتلا عليه "البر" خمس عشرة مرة وقال: "اللهم ببركة هذا الاسم ربه لا يتيماً ولا لتيماً" فإنه يربى كذلك إن شاء الله (للقواب) هو الذي يتوب على عباده ويكثر ذلك منه لهم على كثرة عصيانهم، فهو القابل توبة العبد، وقيل: هو الذي يلهمهم التوبة، وخاصيته: دفع الظلم وتحقيق التوبة، فمن قرأه أثر صلاة الضحى ثلاثمائة وستين مرة تحققت توبته، ومن قرأه على ظالم عشر مرات

تخلص من مظلومه، ويقال: إن من قاله بعد الضحى ثلاثمائة وستين مرة جعله الله من التائبين المقبولين، وأما مستديم خمسمائة منه فإنه يتوب ولا بد أن يتوب غيره على يده، وفيه سر جميل لطرد الذباب، وينبغي لكل أحد ألا يخلو من ذكره كل يوم وليلة ولو زمناً ما (المنتقم) هو المبالغ في العقوبة ممن يشاء، وهو مفتعل من نعم ينقم إذا بلغ به الكراهية حد السخط، فهو المعاقب للعصاة والمواخذ لمن شاء بأشد سطوة وأعظم عقوبة كما أراد وبما أراد وعلى ما أراد، وخاصيته: أن يذكره من لا يقدر على الانتقام من عدوه فينتقم الله منه، فمن أكثر من ذكره ودعا على ظالم أخذ لوقته (العفو) هو الذي ترك المواخذة بالذنب حتى لا يبقى له أثر فيعفو أثره أي يتدرس ويذهب، من قولهم: "عفا الأثر" إذا ذهب، فهو الذي يمحو السيئات، وخاصيته: من أكثر منه فتح له باب للرضا وحبب إليه مكارم الأخلاق وعدم المواخذة بالذنب، ومن فعل ذنباً وخاف عليه عقاباً من ملك أو غيره فذكر هذا الاسم بعدد حروفه أمناه الله تعالى مما يخافه، وذكر هذا الاسم لا يصيبه هم ولا فزع ولا وجل ولا يفوق نوائب الدهر (تنبيه) اعلم أن اسمه "الغفور" و"الغافر" و"العفو" نظم متقارب يصنع لدفع المولم خصوصاً من آلام الدين والدنيا (الرووف) العاطف برأفته على عباده، وهي أشد الرحمة، والفرق بين الرأفة والرحمة أن الرحمة قد تقع في الكراهية للمصلحة، والرأفة لا تكاد تقع في الكراهية، وخاصيته يقرأ للحب ومن ذكره عند الغضب عشرين وصلى على النبي ﷺ عشرين سكن غضبه، وكذا من ذكره بحضرته، ومن أكثر من ذكره رقق قلبه ولطفت روحه ورزق شفقة على خلق الله تعالى، وحامله إذا لقي

جباراً رق له قلبه، ومن دلوم عليه كل من رآه حن إليه بسرّه وعطف عليه بقلبه (مالك الملك) هو الذي له التصرف المطلق في كل مملوك ومالك بلا حجر ولا تردد ولا استثناء، فهو الذي تنفذ مشيئته في ملكه، لا مرد لقضائه، وخاصيته: وجود الإكرام، فمن داوم عليه أعطاه الله مالاً وأغناه بفضله (نو الجلال والإكرام) هو الذي له العظمة والكبرياء والإفضال التام المطلق، فهو ذو العظمة والإحسان إلى غيره، وخاصيته وجود العز والكرامة وظهور الجلالة حتى لقد جاء في الحديث: «أَلْظُوا بِيَاذَا الْجَلالَ وَالْإِكْرَامَ» ومعنى أَلْظُوا أي الزموا وألحوا ومما تَمَلَّك به للبلاد بلا عناد ثلاث وثلاثون وثلاثمائة من هذين الاسمين وهما: مالك الملك ذو الجلال والإكرام (المقسط) أي العدل في حكمه، يقال: أَمْسَط الرجل إذا عدل فهو مقسط، وقَسَطَ إذا جار فهو قاسط، فهو الحاكم بالعدل الذي لا يلحقه جور في حكمه ولا يجور في فعله، وهو العادل في حكمه الذي ينتصف للمظلومين ويرد عنهم ظلم الظالمين، وخاصيته نفي الوسواس في العبادة، فمن داوم عليه كان له ذلك وينجو منه، وذلك أن من أكثر من هذا الاسم ألهم أسرار الموازين واتصف بالعدالة وكُفِيَ شر الإفراط والتفريط (الجامع) هو الذي يجمع الخلائق ليوم الحساب، وقيل: هو المؤلف بين المتباينات في الوجود، وقيل: هو الذي له الكمالات كلها ذاتاً ووصفاً وفعلًا، وجامع ما شاء كما شاء لمن شاء متى شاء. وخاصيته: الجمع لمن داوم عليه فمن دلوم عليه انجمع بما قصده وأحببانه، ويحسن أن يذكره أصحابه الضوال، ومن ذلك أن يقال عندها: يَا جَامِعَ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ اجْمَعْ عَلَيَّ ضَالَّتِي* (الغني) لا يحتاج إلى

شيء، فمن ذكره على مريض لو بلاء أذهب الله عنه، ومن قرأه ومسح بيديه جميع أعضائه دفع الله عنه البلاء، وفيه سر الغنى ومن داوم على ألف منه كل يوم أغناه الله (المعنى) أي: معطى الغنى لغيره فضلاً منه. وخاصيته: وجود الغنى فيقرأه البائس من الخلق كل يوم ألفاً فإن الله يغنيه. ومن قرأه كل ليلة ألفاً ومائة وأحد عشر لا تصفر يده أبداً. ومن قرأه عشر جمع كل ليلة عشرة آلاف ظهر عليه أثر الغنى بأثرها غاية (المتع) هو الناصر الذي يمنع لولياؤه أن يؤذيه أحد، وهو الذي يمنع ما شاء فلا معطي لما منع. وخاصيته: من أكثر من ذكره حماه الله تعالى من كل ما يخافه، ويصلح لمن يبلى بالشهوات. ومن ذكره بقلبه عند النوم ذهب ما بينه وبين زوجته من الغضب (الضار) هو موصل الضر لمن أراد كيف أراد عدلاً لا جوراً. وخاصيته: القرب من الحق لمن ذكره كل ليلة جمعة مائة، ويصلح لتسليط الأمراض والأسقام على الظالم (النافع) هو مقتر النفع وموصله لمن أراد كيف أراد فضلاً لا استحقاقاً. وخاصيته: أن من ذكره بقلبه حال الجماع أحبته زوجته، وفيه شفاء لكل سقيم ومعافاة لكل مبتلى فمن أكثر من ذكره في حالة ضر عافاه الله تعالى منه، فإن كان صاحب حال صالحة وواظب على ذكره إلى أن يوافق بعض عوالمه لا يمسح بيده على مضرور إلا مسح ضره (النور) هو الذي يبصر بنوره ذا العمالية، ويرشد بهداه ذا الهداية، وهو مظهر الأعيان من العدم إلى الوجود. وخاصيته: تقوير قلب ذاكره وجوارحه، ومن جمع بينه وبين "النافع" شاهد أموراً عجيبة من سر الأمداد بالحياة باطنياً وظاهراً (الهادي) هو المرشد لعباده، وهو الذي خلق كل شيء ثم

هداه إلى صالحه، وقيل: المتقدم. وخاصيته: هداية القلوب لحامله وذاكره، وأن ذاكره يرزق التحكيم في البلاد، ويكفي من ذلك عدده بأثر كل فريضة، وأربعمائة منه بعد الفرائض مدة لها مند عظيم (البديع) قيل: معناه للمبدع وهو الذي أنى بما لم يُمنَق إليه، وقيل: الذي لا مثيل له ولا نظير في ذاته ولا في صفاته، وخاصيته: قضاء الحاجات ودفع المضرات، فمن قرأه سبعين ألفاً كان له ذلك، ومن قال: "يا بديع السموات والأرض" ألفاً زال همه وحزنه وكربه، ويصلح لمن أراد إظهار صنعة لم يسبق إليها (الباقي) هو الذي لا يجوز عليه العدم ولا الفناء، فهو الدائم الذي لا يفنى، وخاصيته أن من ذكره ألفاً تخلص من ضر أهله، ومن قال مائة مرة: "يا باقي" كانت أعماله مقبولة، ومن استدام عدده بأثر كل فريضة وهو في مرتبة لا يعزل عنها ولو اجتمع عليه للتقلان (السوارث) هو الذي له مرجع الأملاك ومالكها بوجه لا تبقى معه دعوى ملك لأحد (قال تعالى) ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ﴾ [مريم: ٤٠] فهو الباقي بعد فناء الموجودات، وخاصيته: زوال الحيرة، فإن ذكره أحد ألفاً بعد المغرب والعشاء زالت حيرته، ومن قرأه مائة مرة قبل طلوع الشمس لم يضره شيء في جسده في حياته وبعد مماته (الرشيد) هو الذي يدبر الأشياء على وجه السداد من غير استشارة ولا إرشاد، وقيل: هو المرشد، فيكون بمعنى الهادي وقيل: الموصوف بالعدل في حكمه، وقيل: متولي الأمور على وجه لا يتعقب. وخاصيته: قبول العمل، فيذكر لذلك بعد صلاة العشاء مائة مرة، ومن لم يعرف تدبير حاله قرأه بين المغرب والعشاء ألف مرة فإنه يعرف تدبيره (الصبور) هو الذي لا يعاجل العصاة بالانتقام

منهم، بل يؤخر ذلك إلى أجل مسمى ثم إن شاء بعد ذلك أخذهم وإن شاء عفا عنهم، فمعنى الصبور في صفة الله تعالى قريب من معنى الحليم إلا أن الفرق بين الأمرين أنهم لا يؤمنون العقوبة في صفة الصبور كما يأمنون منه في صفة الحليم، وخاصيته: لدفع البلاء، فمن ذكره قبل طلوع الشمس مائة لم تصب نكبة، ومن أكثر من ذكره رزقه الله الثبات عند المصائب ولا يعجز عن إتمام عمل ابتدأ فيه، ويصلح لأهل المجاهدات بالتمام (انتهى) الكلام على التسعة والتسعين بحسب الإمكان والاختصار وهذه رواية الإمام البخاري. وسمع عنه رجلاً وهو يقول: «يا ذا الجلال والإكرام، فقال: قد استجيب لك» وقال عنه: «إن الله ملكاً موكلاً بمن يقول يا أرحم الراحمين فمن قالها ثلاثاً قال له الملك: إن أرحم الراحمين قد لقبك عليك فصل» ومر برجل وهو يقول يا أرحم الراحمين فقال: «سأل فقد نظر الله إليك» وقال عنه: «من سأل الجنة ثلاث مرات قالت الجنة: اللهم أدخله الجنة، ومن استجار من النار ثلاث مرات قالت النار: اللهم أجره من النار» ويروى عن ابن عباس أن رجلاً قال: يا رسول الله هل من الدعاء شيء لا يرد؟ قال: «نعم تقول أسألك باسمك الأعلى الأجل الأكبر» وقد أرسلت يوماً لشيخنا - رضي الله عنه وأرضاه - أني أريد حكمة لا يقولها أحد ويمأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه، فكتب لي: "الله الله الله ربي لا أشرك به شيئاً، اللهم إني أسألك باسمك العظيم ورضوانك الأكبر يا ذا الجلال والإكرام أن تفعل لي كذا وكذا" فإنه يكون لا محالة، وقد جرتبها والله الحمد غير ما مرة وإني أعزم بالله ونبيه ﷺ على من وقف عليها وتعلمها ألا يجعلها إلا فيما يرضي الله، وكذلك كلما جعلته في كتبي

لا سيما كتابي هذا، وإني قد أننت لتلاميذي وكل من وصله شيء من
كتبي على الانتفاع بكل ما فيها (واعلم) أن الدعاء كما تقدم للرغبة إلى
الله تعالى، والرغبة إلى الله تعالى تكون بأمور منها الرغبة إليه بفعل
طاعته واجتناب معاصيه - وهي أفضلها - ومنها الرغبة إليه بذكره
ودعائه، ومنها الرغبة إليه بالإحسان إلى خلقه والتودد إليهم بما فيه
مرضاته، وكل هذه الوجوه تحتها وجوه كثيرة لا تسعها هذه العجالة
لكني بحول الله وقوته أتيك بأشياء تنفع ديناً ودنياً مع ما تقدم، وسأجعل
لك ذلك في قائدتين: (الفائدة الأولى) فيما يرغب فيه الإنسان من شفاء
أعضائه أو أعضاء غيره عضواً عضواً على التفصيل والإجمال، وذلك
أنني كنت يوماً جالساً مع شيخنا - رضي الله عنه وأرضاه - ومعه
المصطفى بن بي^(١) - رحمة الله علينا وعليه - وهما يتكلمان في أشياء
حتى قال له شيخنا - رضي الله عنه: ما من عضو في ابن آدم إلا
ومقابل له حكمة تنلى عليه لشفائه، علم ذلك من علمه وجهله من جهله،
فقلت في نفسي لابد أن أريد ذلك من شيخنا لعله يعطيني لي من كرمه
وإحسانه، ففعلت ففعل لي ذلك - جزاء الله عني برضاه - ولم أر من
جعل ذلك مستقلاً في تأليف على حدته ولا من جعله في غير ذلك متوالياً
ونم أكن أسمح به في وقت واحد ولا لشخص ما إلا أنني كلما طلب مني
أحد شيئاً من ذلك أعطيه ما يستحقه منه عندي في ذلك الوقت حتى
وجدت ما يقال في نشر العلم لمستحقه ها أنا أجعل في هذا الكتاب منه

(١) هكذا بالأصل، وفيه سقط. اهـ. مصححه.

إن شاء الله ما يسر الناظر ممن هو غائب أو حاضر (الفائدة الثانية) في أنكار وأدعية وأفعال مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وأكابر الصحابة والعلماء العاملين لغفران الذنوب وغيره (واعلم) أن من تلا شيئاً من الآيات أو الأسماء أو كتبه ليعلق لأجل شفاء شيء فكانه دعا الله ورغب إليه في شفاء ذلك ولو لم يقل "اللهم شفّهُ" ونحو ذلك (الفائدة الأولى) فاعلم أن مما يرقى به الرأس آية ﴿لَوْ أَنزَلْنَاهُ﴾ [الحشر: ٢١] إلى آخر السورة، ومنه ﴿لَمِصٌّ﴾ [الأعراف: ١] ﴿طَسْمٌ﴾ [الشعراء: ١] ﴿كَهَيْعَصٌ﴾ [مريم: ١] ﴿حَمَّ عَسَقٍ﴾ [الشورى: ١-٢] ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [النمل: ٢٦] اسكن أيها الوجع بحق الذي ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ﴾ [الشورى: ٣٣] اسكن أيها الوجع بحق الذي ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَظِيمُ﴾ [الأنعام: ١٣] ومنه: تكرير يا رافع، ومما يرقى به البصر: بسم الله الرحمن الرحيم ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ خَدِيدٌ﴾ [ق: ٢٢] ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ﴾ [فصلت: ٤٤] وله أيضاً: بسم الله الرحمن الرحيم دخل الرمد بسلامة ويخرج بسلامة، وانكفت الدمعة وانجلت الحمرة بألف لاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نَوْرِهِ كَمِثْقَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيُّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ﴾ [النور: ٣٥] يقرأ على العين في كل صباح ثلاث مرات فإن الرمد يذهب بحول الله وكذلك غيره من أوجاع العين. ومن قرأ على ظهر إيهاميه: ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ

غُطَاءَكَ فَبَصْرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ» [ق: ٢٢] سبع مرات، ويصلي على النبي ﷺ ثم يتقل على إيهاميه ويمسح بهما على عينيه فإنه نافع لنور البصر ونزوال الضرر عن العين، ومن قَبْلَ ظَفَرِي إيهاميه ومسح بهما على عينيه أمن من وجع العينين، وهذا حين يقول المؤذن أشهد أن محمد رسول الله، ويقول مع ذلك: مرحبا بحبيبي وقرّة عيني محمد ﷺ. ومن أراد أن يستشفى من ضعف بصره أو رمد أصابه فليتنامل للهِلال لُولَ لَيْلَةٍ، فَإِنْ غَمَّ عَلَيْهِ فَلْيَتَأَمَّلْ فِي اللَّيْلَةِ الثَّانِيَةِ أَوْ الثَّالِثَةِ فَإِذَا رَأَاهُ فَلْيَمْسَحْ بِيَمِينِهِ عَلَى عَيْنَيْهِ وَهُوَ يَقْرَأُ لَمْ الْقُرْآنَ عَشْرَ مَرَّاتٍ، ييسمل في كل مرة ويؤمن في آخرها، ثم يقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص] ثلاثاً ويمسح على عينيه ويقول: شفاء من كل داء برحمتك يا أرحم الراحمين سبع مرات (وفي رواية يزيد: يارب محمد) ومن قرأ كل يوم ﴿رَبَّنَا تَقَمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التحریم: ٨٠] يا نور يا بصير خمس عشرة مرة بين سنة الصبح وفريضته وهو ماسك جبهته بيمينه ثم يقول: يارب - خمس مرات - قَوِّ بَصْرِي، اللهم لشف أنت الشافي اللهم عاف أنت المعافي لم يرمد أبداً بقدرة الله، ويعافيه الله من كل داء في بصره وكل مرض أصابه والله على كل شيء قدير، ومن ذهب بصره مع العين فليدوم على "يا قريب يا مجيب يا سميع الدعاء يا لطيف لما يشاء رد علي بصري"، ومما يرقى به السمع ﴿وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ [ق: ٤١] مع تلاوة "يا سميع" ما أمكن، ومما يرقى به الأنف إن كان به رعارف كف إليها الرعاف بحق الواحد القهار العزيز الجبار ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا

«إِنْ أَمْسَكْتَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَكِيمًا غَفُورًا» [فاطر: ٤١]
 «وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاعِكَ وَيَا سَمَاءُ أَقْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ» [هود: ٤٤]
 وإن كان به وجع غير الرعاف فليقل: كف أيها الوجع إلخ. وللأنف أيضاً
 «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا
 جَظَنَّا عَلَى قُلُوبِهِمْ لُكْنَةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا» [الكهف: ٥٧]
 «وَإِذَا تَنَزَّلَتْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ
 وَقْرًا» [لقمان: ٧]، ومما ترقى به الأسنان ما تقدم للراس من قوله
 «الْمَصِّ» [الأعراف: ١] إلخ، وكذلك «وَهُوَ الَّذِي تَشْتَكُمُ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ
 فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ» [الأنعام: ٩٨] «لَوْ كُنَّ يَدَا الرَّسَّانِ أَتَا خَلْقَتَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ
 فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ
 وَهِيَ رَمِيمٌ» [يس: ٧٧-٧٨] وكذلك «يا حفيظ» سبعا وكذلك للفتحة وتقول:
 بسم الله الرحمن الرحيم «لَوْ كُنَّ يَدَا الرَّسَّانِ أَتَا خَلْقَتَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ
 خَصِيمٌ مُبِينٌ» [يس: ٧٧] إلى آخر السورة، وتقرأ آية الكرسي
 [البقرة: ٢٥٥] وقوله تعالى: «ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ
 السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ» [السجدة: ٩] «وَنُنَزِّلُ مِنَ
 الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ» [الإسراء: ٨٢] وهذا سواء ضرما
 أو غيرها من الأسنان، وإن كانت الضرس مثقوبة فاكتب قوله تعالى:
 «إِنَّمَا نَبِإٌ مُّسْتَقَرٌّ» [الأنعام: ٦٧] في ورقة صغيرة وأدخلها فيه إن أمكن
 وتركها ساعة فلنراها تشفى بإذن الله، ومما يؤدي للعافية في اللقم حكاية
 الأذن، وكذلك قراءة «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ» [القدر] وسورة [إل] يا أيها الكافرون
 وفي النافلة، ويروى أن الاستيلاك بالسواك الرقيق جدا يؤدي للمرض في

الغم أو غيره فليجتنب، ومما يرقى به ما يكون في الوجه من كلف ونمش وقوب وغير ذلك قراءة البسمة أربع مرات، بل ولو مرة واحدة ويتقل المرء ريقه في يده ويطلبه به فإنه يذهب، لاسيما إن فعله صباحا قبل أن يذوق المرء شيئا تجربة صحيحة، ومما ينفع للحزاز - وهو القوي - سوا في الوجه أو في غيره من الجسد خذ خيطاً وتعد عليه ثلاث عقد وتقرأ مع كل عقدة قوله تعالى: ﴿وَمِثْلُ كَلِمَةِ خَبِيْثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيْثَةٍ اجْتَنَيْتُ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ [إبراهيم: ٢٦] ويعلق الخيط على من به ذلك يبرأ سريعا، ومما ينفع للحلقوم: ﴿وَأَنْتُمْ حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ وَتَخُنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ قُلُوبَنَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الواقعة: ٨٣-٨٧] وهاتان تليان على الرقبة، وللحلق أيضا قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٠] أعيد فلان ابن فلانة من وجع الحلق وألمه بالله العظيم الذي قال في كتابه الكريم: ﴿مَنْ يُخَيِّ الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ [يس: ٧٨] إلى آخر السورة ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، ومما ترقى به الرقبة ﴿فَكَ رَقَبَةً أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ﴾ [البلاء: ١٣-١٤] إلى آخر السورة، وكذلك ﴿قُلُوبَنَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ [الواقعة: ٨٢] إلى آخر السورة، ولوجع الصدر: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مَنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ [فاطر: ٤١] وله: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾ [الشرح] إلخ ولوجع القلب: ﴿تَبَّتْ يُذَا﴾ [المسد] إلى آخرها، وله: ﴿لَمْ نَشْرَحْ﴾ [الشرح] أيضا، وله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنْ فِيكُمْ رَمُولَ اللَّهِ لَوْ

يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنَتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ وَزَيْنَتُهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَهُ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ فَضَلْنَا مَنَ اللَّهُ وَنِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْنَا حَكِيمٌ﴾ [الحجرات: ٧-٨]، ولوجع الظهر: ﴿وَاللَّهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ رَبَّنَا إِنَّكَ مِنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ رَبَّنَا إِنَّنا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسْلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ [آل عمران: ١٨٩-١٩٤] وله: ﴿الْهَآكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ [التكاثر] إلى آخرها تكتب ثلاثاً ولا يتكلم الكاتب حتى يتم كتابتها وتعلق على الصلب أي الظهر فإنه يبرأ بإذن الله، وله: ﴿إِنَّا أُعْطِينَاكَ﴾ [الكوثر] وله اسمه تعالى (المتين) يتلى عليه، وله ولوجع البطن: ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ [الطارق] إلى آخرها، وللبطن: أعوذ بعزته وقدرته من شر ما أجد ﴿إِنَّا أُعْطِينَاكَ﴾ [الكوثر] إلخ وللعضدين: ﴿قَالَ سَتَشِدُّ عَضْدُكَ بِأَخِيكَ وَتَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيٰتِنَا إِنَّنَا مِّنْ غَضْدِكَ اتَّبِعْكُمَا الْغَالِبِينَ﴾ [القصص: ٢٥] وللبدين: ﴿بَلْ يَذَاهُ مَهْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٦٤] وللذكر: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخْبِي الْمَوْتَىٰ قَالَ لَوْكُمُ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِّيُظَهِّرَنَّ قُلُوبِي﴾

[البقرة: ٢٦٠] نقرأ على ماء وينضح به الذكر ويشرب الباقي، وله سورة والعاديات تتلى عليه لأجل ضعفه وكذلك اسمه تعالى: (القيوم) وإن أضيف (المحيي) فحسن، ومن استدام على مائة من هذه الأسماء مساء وصباحا لا يضعف ذكره أبدا ولا ينال اعتراضا أبدا وهي: (القادر المقتدر القيوم القوي المتين المتكبر المعين) عددهم سبعة، ونرجع الاثنين: ﴿تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ [الشورى: ٢٢] وللغذين: ﴿وَقُلِ لِّخُمْدٍ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَكِيٌّ مِّنَ النَّارِ وَكَبْرَةٌ تَكْبِيرًا﴾ [الإسراء: ١١١] وللركبتين: ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ٧٣] ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [فاطر: ٢٩-٣٠] والحوقة و﴿نَصَرَ مِنَ اللَّهِ وَفَتَحَ قَرِيبَ وَبَشَرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الصف: ١٣] وللركبتين أيضا والساقين: ﴿وَالْتَفَتِ السَّاقِ بِالسَّاقِ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ فَلَا صُدُقَ وَلَا صَلَٰى وَلَكِنْ كُتِبَ وَتَوَلَّى﴾ [القيامة: ٢٩-٣٢] ﴿وَمِثْلُ كَلِمَةِ خَبِيْثَةٍ كَمَشْجَرَةٍ خَبِيْثَةٍ اجْتَنَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَابٍ﴾ [إبراهيم: ٢٦] وللقمين: سورة قريش ثلاثا بعد المغرب والصبح. ومما يرقى به للجذام - أعاننا الله منه - ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ فَاسْتَجَبْنَا

له فكشفنا ما به من ضرٍّ وأتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا
 وذكرى للعالمين» [الأنبياء: ٨٣-٨٤] ويتقل عليه فإنه يبرأ بإذن الله،
 وللبرص: بسم الله الرحمن الرحيم «لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي
 أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ
 وَأَبْرَأُ الْأَكْمَةَ وَالْأَنْرَصَ وَالْأَخْيَصِ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَقَبْتُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ
 وَمَا تَنْخَرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» [آل
 عمران: ٤٩] ويتقل عليه فإنه يبرأ بإذن الله، وللجرب: بسم الله الرحمن
 الرحيم «فَكُنُوتَا الْعَظَمَ لَحْمًا ثُمَّ أُنْشَأَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ
 الْخَالِقِينَ» [المؤمنون: ١٤]. وللجنون: «ثُمَّ لَنَزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةٌ
 نَفْسًا يَشْفِي طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ
 الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ
 لِلَّهِ يَخْشَوْنَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْنُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كُنَّا لَنَا مِنَ الْأَمْرِ
 شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ
 إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ
 وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» [آل عمران: ١٥٤] «مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ
 مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجْدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ
 اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي
 التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَظَلَّ فَمَسْتَوًى
 عَلَى سَوَاقِهِ يَعْجِبُ الزَّرَّاعُ لِيَفْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا» [الفتح: ٢٩] ومما ينفع

لنزيف الدم أن يكتب هذا ويلق على المرء، وهو هذا: «وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ اقْبَلِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ» [هود: ٤٤] «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَلُوكُكُمْ غُورًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مُعِينٍ» [الملك: ٣٠] فإنه يبرأ بإذن الله، وكذلك سلس البول يكتب له فإنه يزول، ومما ينفع للفيء تكتب هذه الآية وتمحى ونشرب سبع مرات وهي: «وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ اقْبَلِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» [هود: ٤٤] ومما ينفع الاحتقان وهو حبس البول أن يعلق على صاحبه «فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ» [القمر: ١١-١٢] فإنه يطلق بإذن الله وله أيضا - أي: حصر البول - يقرأ في أذن صاحبه اليسرى: «لَمَّا يَنْفَجَرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْهَيضُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» [البقرة: ٧٤]، «فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ» [القمر: ١١-١٢] اذهب إليها الحصر بقدرة من يقول للشئ كن فيكون، ولكل مرض هذه الكلمات يكررها ويكثر منها المريض فإنه يشفى بإذن الله وهي: «سبحانك ما أعظمك، وبحالي ما أعلمك، وعلى فرجي ما أقدرك، كنت تقتي ورجائي فاجعل حسن ظني فيك دولتي» (واعلم) أن هذا كله لا بد أن يكون معه حسن الظن من صاحب المرض ومن العازم لأنه لا يقع الخلل وعدم النفع إلا من جهتهما إما معاً لو من أحدهما، وإلا فكتاب الله وأسمائه لا شك في نفعهما وبركتهما والحمد لله رب العالمين (للفائدة الثانية) في

أذكار وأدعية وأفعال مروية عن النبي ﷺ وأكابر الصحابة والعلماء العاملين من فعلها حرمة الله على النار وأعتقه منها وغفر ذنوبه، من ذلك ما أتى به صاحب التحفة المرضية في الأخبار القسية بقوله: أعلم أنه ورد عن النبي ﷺ أنه قال: «ما من عبدین يتحابان في الله يستقبل أحدهما الآخر فيصافحه ويصليان على النبي ﷺ لم يفترقا حتى يغفر الله ذنوبهما ما تقدم منها وما تأخر» وقال: «من اغبرت قدماء في سبيل الله حرمة الله على النار»، وعنه عليه السلام: «من صلى قبل الظهر أربعاً وبعده أربعاً حرمة الله على النار» وعن سهل بن سعد عن النبي : «من قعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يصلي ركعتي الضحى لا يقول إلا خيراً غفر الله خطاياہ وإن كانت أكثر من زبد البحر» وورد في الخبر عن سيد البشر عليه الصلاة وأتم السلام: «من مشى مع أخيه في حاجة فناصحه فيها جعل الله بينه وبين النار سبع خنادق، ما بين الخندق والخندق كما بين السماء والأرض» وقال: «من رآه عن عرض أخيه بالغيب كان حقاً على الله أن يعتقه من النار» وقال ﷺ: «أئما عبد قال: لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم، الحمد لله رب العالمين كان حقاً على الله أن يحرمة على النار» وقال: «من قال حين يصبح: لا إله إلا الله والله أكبر أعتقه الله من النار» وعنه ﷺ: «إذا قال العبد: يا معق الرقاب يقول الله تعالى: ياملائكتي قد علم عبدي أنه لا يعتق الرقاب غيري، أشهدكم يا ملائكتي أني قد أعتقته من النار» وعن النبي ﷺ: «إذا علق الرجل القصعة استغفرت له القصعة وتقول: اللهم أعتقه من النار كما أعتقتني من

الشيطان؛ لأن الشيطان يطقها عند فراغها» وقال: «من لعق أصابعه أشبعه الله في الدنيا والآخرة»، وعن النبي ﷺ: «اغسلوا القصعة واشربوها فمن فعل ذلك كان كمن أعتق أربعين رقبة من ولد إسماعيل» وقال أنس - رضي الله عنه: أحب الشيء إلى الله تعالى أن يرى عبده المؤمن مع امرأته وولده على مائدة يأكلون، فإذا اجتمعوا عليها نظر الله إليهم بالرحمة ويغفر لهم قبل أن يفترقوا. وقال علي - كرم الله وجهه: أعجزُ الناس من عجزَ عن اكتساب الإخوان وقال ﷺ: «من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة» قالت عائشة - رضي الله عنها - قال لي النبي ﷺ: «إذا قال العبد: يارب الأرباب قال الله تعالى، لبيك يا عبادي، سل تعط» اهـ. ما في التحفة (وفي رموز الحديث): «من أكل فُشيع، وشرب فروي فقال: الحمد لله الذي أطعمني وأشبعني وسقاني وأروائي خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه» و«من قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في كل يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكان له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل عملاً أكثر من ذلك» و«من قال كل يوم حين يصبح وحين يمسي: حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات كفاه الله ما أهمه من أمر الدنيا والآخرة صادقاً بها أو كاذباً» و«من قال: لا إله إلا أنت سبحانك، عملت سوءاً وظلمت نفسي فتب علي إنك أنت التواب الرحيم غفرت ذنوبه ولو كان فاراً من الزحف»

و«من قال: لا إله إلا الله ومدها همت له أربعة آلاف ننب من الكبائر»
و«من قال: لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة، قيل: أفلا أبشر الناس؟ قال:
إني أخف أن يتكلوا» وفي رواية قالوا: يا رسول الله فما إخلاصها؟ قال:
«أن تحجزكم عن كل ما حرم الله عليكم» و«من قال: لا إله إلا الله قبل
كل شيء، ولا إله إلا الله بعد كل شيء، ولا إله إلا الله ببقى ربنا وبفنى
كل شيء، عوفي من الهم والحزن» و«من قال: سبحان الله وبحمده
وأستغفر الله وأتوب إليه كتبت كما قلها ثم عفت بالعرش لا بمحوه
ننب عمله صاحبها حتى يلقي الله وهي مختومة كما قالها» و«من قال
وهو ساجد ثلاث مرات: رب اغفر لي رب اغفر لي لم يرفع حتى يغفر
له» و«من قال كل يوم مرة: سبحان القائم، سبحان الدائم، سبحان الحي
القيوم، سبحان الحي الذي لا يموت، سبحان الله العظيم وبحمده، سبح
قدوس رب الملائكة والروح، سبحان العلي الأعلى، سبحانه وتعالى لم
يمت حتى يرى مكانه من الجنة أو يرى له» فعص أخي بالنولجذ على
هذه الفوائد فإنها وإن كانت قليلة لكن فائدتها حالة، ولو نظرت فيها بعين
الإنصاف لو جدتها كما قال الناظم في النظم:

أي رواية أص ذا وزاوي

وذلك أنه - والله للحمد - جمع الأسامي ومعانيها وخواصها مع
تتبع أعضاء ابن آدم وغير ذلك مما لا نجده مجتمعاً في تأليف واحد
وقوله: أي رواية أص ذا وزاوي ، تقدم لي ما رأيت - والله الحمد - من
قال مثل هذا الذي هو اثنا عشر بيتاً ليس فيها حرفين مجتمعين، مع أنني
- والله الحمد - لو شئت لقلت أكثر بكثير؛ لأنه فتح من الله من غير

تكلف مني له ولا تعسف، ويدل على ذلك أني قلته في بعض ما بين الظهر والعصر من يوم واحد، وقد كنت أقرأ القرآن حتى طرأ عليّ حائل متفكراً في كون القرآن كلام الله ويستحيل عليه الوصف بالجمع والافتراق والتقديم والتأخير ومع ذلك جعله لنا بفضلته على هذا النسق للعذب الغرات السانغ شرابه للعقول والنقول إلى أن تحيرت في هذا الكون وصار عندي من عرشه إلى فرشه بل وما فوق العرش من الحجب وما تحت العرش منها كله شيء واحد لا فرق فيه ولا بعد ولا مسافة مع ذلك؛ إذ كل ذرة من ذلك كأنها أمم في أمم وفيها التباين والتخالف والتباعد ما لا تسعه العبارة، فبقيت في ذلك ما شاء الله، وإذا الكون كله أمر واحد بيد حكيم عليم مدبر عليه من حيث لا يشعر وقائم به بحيث لا يبصر، ومتصرف فيه من جهة لا ينكر، وهو مع ذلك بين متسبب في زعمه ومتوكل في فهمه، والجميع مجعول في ذلك من حيث يدري ومن حيث لا يدري ومجتمع ومفترق ومستيق وملتحق ومسلم ومنقذ ومؤتمن ومرتعذ فالتفت قول هذا الكلام على هذا للموال الذي لم أر من سبقني به من الرجال فنفضل الله عليّ بقوله في بعض ساعة ينال، والتحدي لم يزل من شأن العقلاء والبلغاء إلا أن منهم من يفعله على سبيل الإعجاز كما قال تعالى في القرآن في مواضع، أحدها قوله: ﴿قُلْ فَاتَّبِعُوا بَكَّتَابَ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا﴾ [القصص: ٤٩]. وثانيها قوله: ﴿قُلْ لَنْبِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨] وثالثها قوله: ﴿فَاتَّبِعُوا بَعْشَرَ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ﴾ [هود: ١٣]. ورابعها قوله: ﴿فَاتَّبِعُوا بِسُورَةَ

مَنْ مَثَلُهُ [البقرة: ٢٣] ونظير هذا كمن يتحدى صاحبه بتصنيفه فيقول: انتني بمثله، بنصفه، انتني بربعه، انتني بمسألة مثله، فإن هذا هو النهاية في التحدي وإزالة العذر.

(مسألة) الضمير في قوله: «مَنْ مَثَلُهُ» [البقرة: ٢٣] إلى ماذا يعود؟ وفيه وجهان، أحدهما: أنه عائد على "ما" في قوله: «مَعًا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا» [البقرة: ٢٣] أي: فأتوا بسورة مما هو على صفته في الفصاحة وحسن النظم، والثاني: أنه عائد عن عبدنا أي فأتوا ممن هو على حاله من كونه بشراً أمياً لم يقرأ الكتب ولم يأخذ من العلماء، والأول مروى عن عمر وابن مسعود وابن عباس والحسن وأكثر المحققين، قاله الفخر الرازي (واعلم) أن كون القرآن معجزاً يمكن بيانه من طريقين: الأول أن يقال: إن هذا القرآن لا يخلو حاله من أحد وجوه ثلاثة: إما أن يكون مساوياً لسائر كلام الفصحاء، أو زائداً على سائر كلام الفصحاء بقدر لا ينقض العادة، أو: زائداً عليه بقدر ينقض للعادة والقسمان الأولان باطلان فتعين الثالث، وإنما قلنا: إنهما باطلان لأنه لو كان كذلك لكان من الواجب أن يأتوا بمثل سورة منه إما مجتمعين أو منفردين، فإن وقع التنازع وحصل الخوف من عدم القبول فالشهود والحكام يزيلون الشبهة، وذلك نهاية في الاحتجاج؛ لأنهم كانوا في معرفة اللغة والاطلاع على قوانين الفصاحة في الغاية، وكانوا في محبة إبطال أمره في الغاية حتى بثلوا النفوس والأموال وارتكبوا ضروب للمهلك والمحن، وكانوا في الحمية والأنفة على حد لا يقبلون الحق فكيف الباطل، وكل ذلك يوجب الإتيان بما يقدح في قوله، والمعارضة أقوى قادح، فلما لم يأتوا بها علمنا

عجزهم عنها فثبت أن القرآن لا يماثل قولهم وأن التفاوت بينه وبين كلامهم ليس تغلوتا معتادا، فهو إذا ناقض للعادة، فوجب أن يكون معجزاً فهذا هو المراد من تقرير هذه الدلالة، فظهر أنه سبحانه كما لم يكتف في معرفة التوحيد بالتقليد، فكذا في معرفة النبوة لم يكتف بالتقليد، وذلك أنه تعالى لما أقام الدلائل القاهرة على إثبات الصانع وإبطال القول بالشريك عقبه بما يدل على النبوة والدلائل للقاهرة على قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَرَاشاً وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقاً لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١-٢٢] أي تعلمون أن هذه الدلائل لم يفعلها غير الصانع الذي لا شريك له، وقد تقدم بعض الكلام على هذه الآية، ولابد من ضرب مثال عليها هنا، وذلك أنه تعالى قدم سبحانه من موجبات عبادته وملزمات حق الشكر له خلقهم أحياء قادرين أولاً لأنه سابقة أصول النعم ومقدماتها والسبب في الستمكن من العبادة والشكر وغيرهما، ثم خلق الأرض التي هي مكانهم ومستقرهم الذي لابد لهم منه وهي منزلة عرصة الممكن ومتقلبه ومقرشه، ثم خلق السماء التي هي كالقبة المضروبة والخيمة المطنبة على هذا الكون ثم ما سواه عز وجل من شبه عقد النكاح بين المقلة والمضلة بإنزال الماء منها عليها والإخراج به من بطنها أشباه النسل المفتج من الحيوان من ألوان الثمار رزقاً لبني آدم ليكون لهم ذلك معتبراً ومتمسكاً إلى النظر الموصل إلى التوحيد والاعتراف، ونعمة يعرفونها فيقابلونها بالانزاع الشكر ويتفكرون في خلق أنفسهم وخلق ما فوقهم وتحتهم، وأن شيئاً من هذه

المخلوقات كلها لا يقدر على إيجاد شيء منها، فيثبتوا عند ذلك أن لا بد لها من خالق ليس كمثليها حتى لا يجعلوا المخلوقات له أنداداً وهم يعلمون أنها لا تقدر على نحو ما هو قادر (وقوله): ﴿جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٢] إما أن يكون في محل النصب وصفاً «الذي خلقكم» [البقرة: ٢١] أو على المدح والتعظيم، وإما أن يكون رفعاً على الابتداء، وفيه ما في النصب من المدح، قاله «الكشاف»، والذي عقبه بما يدل على النبوة هو أنه لما كانت نبوة محمد ﷺ مبنية على كون القرآن معجزاً لقيام الدلالة على كونه معجزاً بقوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٣] (واعلم) أن العرب اتفقوا على أنه قد اجتمع في القرآن وجوه كثيرة تقتضي نقصان فصاحته، ومع ذلك فإنهم اتفقوا على أنه في الفصاحة بلغ النهاية التي لا غاية لها وراءها، فلذلك على كونه معجزاً (أحدها) أن فصاحة العرب أكثرها في وصف المشاهدات مثل وصف بعير أو فرس أو جارية أو ملك أو ضربة أو طعنة أو وصف حرب أو وصف غارة وليس في القرآن من هذه الأشياء فكان يجب أن لا تحصل فيه الألفاظ الفصيحة التي اتفقت العرب عليها في كلامهم ومع ذلك حصلت (وثانيها) أنه تعالى راعى فيه طريقة الصدق وتنزهه عن الكذب في جميعه وكل شاعر ترك الكذب والتزم الصدق نزل شعره ولم يكن جيداً، ألا ترى أن لبيد بن ربيعة وحسان بن ثابت لما أسلما نزل شعرهما ولم يكن شعرهما الإسلامي في الجودة كشعرهما الجاهلي، وأن الله تعالى مع ما تنزهه عن الكذب والمجازفة جاء بالقرآن فصيحاً كما ترى (وثالثها)

أن الكلام الفصيح والشعر الفصيح إنما يتفق في القصيدة فسي البيت والبيتين والباقي لا يكون كذلك، وليس كذلك القرآن؛ لأنه كله فصيح بحيث يعجز الخلق عنه كما عجزوا عن جملة (ورابعها) أن كل من قال شعراً فصيحاً في وصف شيء فإنه إذا كرره لم يكن كلامه الثاني في وصف ذلك الشيء بمنزلة كلامه الأول، وفي القرآن التكرار الكثير ومع ذلك كل واحد منها في نهاية الفصاحة ولم يظهر للتفاوت أصلاً (وخامسها) أنه اقتصر على إيجاب العبادات وتحريم القبائح والحث على مكارم الأخلاق وترك الدنيا واختيار الآخرة وأمثال هذه الكلمات توجب تقليل الفصاحة وهي لم تقل فيه (وسادسها) أنهم قالوا إن شعر امرئ القيس يحسن عند الطرب وذكر النساء وصفة الخيل، وشعر النابغة عند الخوف، وشعر الأعشى عند الطرب ووصف الخمر وشعر زهير عند الرغبة والرجاء، وبالجملة فكل شاعر يحسن كلامه في فن فإنه يضعف كلامه في غير ذلك الفن، أما القرآن فإنه جاء فصيحاً في كل الفنون على غاية الفصاحة (ألا ترى) أنه سبحانه وتعالى قال في الترغيب: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة: ١٧]. وقال تعالى: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ النَّفْسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ [الزخرف: ٧١]. وقال في الترهيب: ﴿إِنَّمَا أَنْتُمْ مُنَادُونَ أَنِ يُخَصِّفْ لَكُمُ الْغَيْبَ الْبَاطِنَ﴾ [الإسراء: ٦٨] والآيات، وقال: ﴿أَأَمْنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَن يَخْصِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَبِذَا هِيَ تَمُورُ أَمْ أَمْنْتُمْ﴾ [المائدة: ١٦-١٧]. وقال: ﴿وَأَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ مِّنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيَسْقَى مِنَ مَّاءٍ صَلِيدٍ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَسِغَافُهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ غُلَّةٍ﴾ [إبراهيم: ١٥-١٧]. وقال في الزجر ما لا يبلغه وهم البشر وهو قوله:

﴿فَكُلَّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ
الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا﴾
[العنكبوت: ٤٠]، وقال في الوعظ ما لا مزيد عليه ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ
سِنِينَ﴾ [الشعراء: ٢٠٥]، وقال في الإنبيات: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى
وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامَ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [الرعد: ٨]
(وسابغها) أن القرآن أصل للعلوم كلها، فعلم الكلام كله في القرآن، وعلم
الفقه كله مأخوذ من القرآن، وكذا علم أصول الفقه، وعلم النحو واللغة،
وعلم الزهد في الدنيا، وأخبار الآخرة، واستعمال مكارم الأخلاق، ومن
تأمل كتاب الفخر في "دلائل الإعجاز" علم أن القرآن قد بلغ في جميع
وجوه الفصاحة إلى النهاية القصوى. والطريق للثاني أن نقول: القرآن لا
يخلو إما أن يقال: إنه كان بالغاً في الفصاحة إلى حد الإعجاز أو لم يكن
كذلك، فإن كان الأول ثبت أنه معجز، وإن كان الثاني كانت المعارضة
على هذا التقدير ممكنة، فعدم إتيانهم بالمعارضة مع كون المعارضة
ممكنة ومع توفر دواعيهم على الإتيان بها أمر خارق للعادة فكان ذلك
معجزاً، فثبت أن القرآن معجز على جميع الوجوه، وهذا الطريق عند
الفخر أقرب إلى الصواب، وذلك الحق بلا ارتياب ومن أهل البلاغة
وغيرهم من يجعل التحدي للتحريض على فعل الشيء ثانياً، وفي المثل:
لولا الونام لهلك الأنام، والونام مشتق من واعم فلاننا وناما وموامة:
وافقه أو باهاه، وفسر للمثل بمعنيين: الأول ظاهر، والثاني ليسوا يأتون
بالجميل خلقاً وإنما يأتونه مباهاة وتشبيهاً، وذلك أن للمرء ربما فعل الفعل
وليس له فيه نفع ظاهر ولا باطن، بل وربما فعله وهو يخاف منه الهلاك

وقصده ليس إلا الفخر والمباهاة والتعشبه بالأقران إلا أنه إذا كان في شيء حسن حسن كما قال تعالى: ﴿وَقِيْلَ ذٰلِكَ فَلْيَتَنَفَّسْ اِلْمُتَنَفِّسُوْنَ﴾ [المطففين: ٢٦] وربما ترك الشيء وهو راغب فيه مباهاة أيضا أو خوفاً من المذمة، ولذلك يستكف عنه، ومنه المثل: لو لم أترك للكذب تأثما لتركته تنمما ومعنى تنمّم: استكف، ولعل تحدّي الناظم بهذه القصيدة التحريض على العلم الظاهر والتصوف الباطن حتّى تشاهد أيها الناظر ما هي فيه من البلاغة والجناس اللفظي والمعنوي وغير ذلك من الفصاحة وكثرة المعاني مع قلة المباني وحتّى تشاهد ما وضعت له من كون الخلق مجتمعاً وهو مفترق، وكونه متفرقاً وهو مجتمع، وكونها جعلت على عدد شهور العام (قال تعالى) ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ [التوبة: ٣٦] والشهور لا متلاصقة ولا متفرقة، وأيامها ولياليها كذلك، كما أن أبيات القصيدة، كذلك وكلماتها وحروفها كذلك، بل وحتّى تقدر على قول ذلك وأكثر؛ لأن فضل الله لا ينقص بالعطاء، وأنا لم أحسدك على الألاء، وبيئت لك ما يحسن في البدء والانتهاء، ولو تتبععت لك ما في ذلك، وأظهرت ما خفي مما هنالك، لحارت منك العقول، وكلت عندك بالنقول، والله شهيد على ما نقول، ألا إني لما فعلت منك ذلك طلبت منك الدعاء لقوله ﷻ: «ادعوا الله بالسنة لم تعصوه بها» وفسر بأنه لسان غيرك ولأن من أتاك بما لم يأتك به غيره استحق عليك أن تدعو له ولذلك كان حقاً على آخر الأمة أن يدعو لأولها، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ

وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غُلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ
[الحشر: ١٠] ولأجل هذا الذي تقدم طلبت منك الدعاء ونبيّتك بقولي:

وَدَع إِذَا رَوَى ذَا أَرَاوَى أَي رَوَاةُ أَصْ ذَا وَزَاوَى

ثم قلت:

رَب وَزِدْ أَرَأَيْكَ ذِي أَبٍ وَأُمٍّ رِبَقَ وَدُودٍ وَإِذَا ذَاكَ أُمٍّ
(اللغة) رَب كل شيء ماله ومستحقه أو صاحبه، جمعه: أرباب
وربوب والرب اسم من أسماء الله تعالى، ولا يقال في غيره رب إلا
بالإضافة، وقد قالوا في للجاهلية للملك الرب والسيد، قال تعالى:
﴿اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [يوسف: ٤٢] ﴿لَمَّا أَحْكَمْنَا فِيمَنْتَقِي رَبِّي﴾ [يوسف: ٤١]
قال الشاعر:

وَأَهْلَكَ يَوْمًا رَبَّ كُنْدَةٍ وَافَقَهُ وَرَبَّ مَعْدٍ بَيْنَ خَبْتٍ وَعَرَعَرَى
والرباني: المنسوب إلى الرب بزيادة ألف ونون تفعيماً، وهو
منسوب إلى الربان، وهو معلم الناس، مأخوذ من ربه يربه إذا أصلحه
والجمع: ربانيون، قال تعالى: ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ
هَازُوا وَالرَّبَّاتِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ [المائدة: ٤٤] ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّاتِيُّونَ
وَالْأَحْبَارُ﴾ [المائدة: ٦٣] ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّاتِيِّينَ﴾ [آل عمران: ٧٩] والربة
بالكسر الجماعة الكثيرة والجمع رببون (قال تعالى) ﴿وَكَايْنٍ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ
مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرًا﴾ [آل عمران: ١٤٦] . وقال الشاعر:

وَإِذَا مَضَارُ تَجَافَوْا عَنِ الْحِمَى فَقِ حَمَلْنَا عَلَيْهِمُ رَبِّيْنَا

علقها وفي قراءة: ربيون "بالفتح" منسوبون إلى "الرب" إما لأنهم مطيعون له أو من حيث كونهم علماء بما شرع، قاله في "عجالة الراكب" وفي "القاموس": الرب باللام لا يطلق لغير الله عز وجل، وقد يخفف والاسم: الربابة بالكسر، والربوبية بالضم، وعلم ربوبي "بالفتح": نسبة إلى الرب على غير قياس، ولا وربك مخففة لا أفعل، أي: لا وربك أبدل الياء ياء للتضعيف، وللرباني المثل العارف بالله عز وجل ورب جمع وزاد ولزم وأقام كارب، والأمر: أصلحه، والبدن طيبه كريبه والشيء: ملكه، والزق ربا ويضم رباء بالرب والصبي رباه حتى أدرك كربته تريباً وتربة كخلة وأرتبه وتريبه وربته كسمع لغة فيه (وزد) فعل أمر من زاد، وتقدم الكلام عليها عند قوله:

ورب زاد زاد رد وزري

وحروف الزيادة يجمعها "اليوم تنساها" ويجمعها "سألقمونيها" وقد سمّت العرب كثير أسام من لفظ زاد تفاؤلاً بالزيادة، من ذلك أنهم سموا زيدا ويزيد وزيدا وزيادة وزيادة ومزيداً وزيداً وزيدلاً وزيدونه وزيدان نهر، وزيدان: بلد وقصر وموضع، وأبو زيدان: دواء معروف عندهم، وزيدوان مدينة بالسويس، ويزيد نهر بدمشق واليزيدان واليزيدية واليزيدي مدينة باليمامة، واليزيديون من المحدثين جماعة منسوبة إلى زيد ابن علي مذهباً أونسباً (أراف) أرحم، وتقدم الكلام عند قوله وزد إرادة رؤوف، وفي "القاموس": أراف بالفتح موضع أو رملة، والأراف أيضاً الخمر، والرجل الرحيم، كالرؤوف والرؤوف أو الرأفة أشد الرحمة أو أرقها أراف الله تعالى بك "مثلة" وأراف وراوف رأفة ورأفة ورأفة

محركة، وهو راف بالفتح وكندس وكثف وصبور وصاحب (ذى) أي صاحب، وتقدم الكلام عليها عند قوله: ذوي ذل أدار (أب وأم) تقدم الكلام عليهما عند قوله: وأب أو أم البيت (رشف) الردف بالكسر: الركب خلف الراكب كالمرتدف والرديف والردافى كحباوى وكل ما تبع شيئاً يقال: ردفه، كفرح ونصر، وأردفه: تبعه (قال تعالى): ﴿أَنِّي مُمَدِّكُمْ بِالْأَفْ مِنْ الْمَلَانِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾ [الأنفال: ٩] أي متتابعين يردف بعضهم بعضاً وقال جنينة بن مالك:

إذا الجوزاء أردفت الثريا ظننت بآل فاطمة الظنونا

أي تبتعت، بدليل أن الثريا تطلع قبل الجوزاء، وقوله تعالى: ﴿عَمَىٰ لُتْ يَكُونُ رَدِفٌ لَّكُمْ﴾ [النمل: ٧٢] أي قرب، والرافة: النفخة الثانية (قال تعالى): ﴿تَتَّبِعُهَا الرِّادِفَةُ﴾ [النازعات: ٧] بينهما أربعون سنة والردف كوكب قريب من للنسر الواقع وتبعه الأمر ويحرك وجبل والليل والنهار، وهما ردفان، وجلس الملك عن يمينه يشرب بعده ويخلفه إذا غزا، وفي الشعر: حرف ساكن من حروف المد واللين يقع قبل حرف الروي ليس بينهما شيء، والردفان في قول لبيد يصف السفينة:

فالتلم طائفها القديم فالصبحت ما إن يقوم درأها ردفان
ملاحان يكونان في مؤخر السفينة، وفي قول جرير:

منهم عتيبة والمحمل وقطب والحنفان ومنهم الردفان
قيس وعوف ابنا عتاب ابن سرمى أورجلان آخران

(ودود) اسمه تعالى، وتقدم معناه في الأسماء، وتقدم الكلام على الود عند قوله وود ذا وداد ذلك البيت (وأذان) الأذان لغة: الإعلام وشرعاً معروف، وتقدم للكلام عليه لغة عند قوله: أنن داح أول البيت (ذاك) اسم إشارة يشار به للمتوسط بين البعد والقرب، وقيل: للبعد، وتقدم الكلام عليه عند قوله وراغ وراء ذا ذلك البيت (أم) أمه: قصده، كلنتمه : أممه وتأممه وتيممه، وللتيمم: التوضؤ بالتراب أبدال، أصله التامم والمنم بكسر الميم: للدليل الهادي، وللجمل يقدم الجمال، وهي بهاء والإمة بالکسر: الحالة والشرعة والدين ويضم النعمة والهيئة والشأن وغضارة العيش - أي خصبه وسعته - والسنة ويضم، والطريقة والأمانة والائتمام بالإمام وبالضم: الرجل الجامع للخير ومنه: ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ [النحل: ١٢٠] والإمام وجماعة أرسل إليهم رسول، وأصل الأمة: جماعة على مقصد واحد (قال تعالى): ﴿وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْتَفُونَ﴾ [القصص: ٢٣] وقال: ﴿وَلَتَكُنَّ مِّنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾ [آل عمران: ١٠٤] والأمة أيضاً: الملة ومنه: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ﴾ [الزخرف: ٢٢] والدين (قال تعالى): ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [المائدة: ٤٨] أي على دين الإسلام، ومنه ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [يونس: ١٩] ومنه: ﴿وَلَوْ كُنَّا أَنْ يَكُونَ لِلنَّاسِ لُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [الزخرف: ٣٣] أي: لولا أن يكون للناس كفاراً كلهم، ومنه: ﴿كُنَّ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [البقرة: ٢١٣] ومنه: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [النحل: ٩٣] ومنه: ﴿هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [الأنبياء: ٩٢] ومنه: ﴿كُنْتُمْ

خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» [آل عمران: ١١٠] أي: أهل دين، قال النابغة الذبياني:

حلفت فلم أترك لنفسك ريبة وهل يأتين ذو أمة وهو ساطع
جعلت الشريعة أمة لاجتماع أهلها على مقصد واحد، والأمة:
الحين، ومنه: «وَلَنَبْشِئَنَّ أَخْرَجًا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ» [هود: ٨] ومنه:
«وَالْكَرْبُ بَعْدُ أُمَّةٍ» [يوسف: ٤٥] وقرئ: «بعد أمة» كمنه ونوليه أي: بعد
نسيان. قال الشاعر:

أمهت وكنت لا أتسى حديثاً كذلك الدهر يردى بالعقول
والإمام بالكسر: الطريق، ومنه: «وَلِيَّهْمَا لِيَأْمَامَ مُبِينٍ»
[الحجر: ٧٩] والقنوة، ومنه: «إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا» [البقرة: ١٢٤]
وقال أبو بكر:

فجعنا بالنبي وكان فينا إمام كرامة نعم الإمام
وقوله تعالى: «يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ نَفْسٍ بِإِيمَانِهِمْ» [الإسراء: ٧١] أي
نبيهم، فيقال: يا أمة فلان، أو معناه: بكتاب أعمالهم، فيقال: يا صاحب
الخير، يا صاحب الشر، ويسمى الكتاب إماماً، ومنه: «وَكُلُّ شَيْءٍ
أُخْصِيئَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ» [يس: ١٢] أو هو هذا اللوح المحفوظ، وأمه
كنصر: قصده، ومنه: «وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ» [المائدة: ٢] وهي التي
منها ما في النظم، وتقدم عند قوله وراغ ذا وراء ذلك وإذا، أم رآه رأي
راض. ذا أذى البيت، وقوله تعالى: «بَلْ يُرِيدُ الْإِبْرَئِيلُ أَنْ يَقْضِيَ أَمَانَةً»
[القيامة: ٥] أي: يكذب يوم القيامة بدليل: «يَسْأَلُ أَأُنْثَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»

[القيامة: ٦]: أي: متى يكون ذلك؟ تكذيباً له والامى المنسوب إلى أمه لأنه بحال أمه من عدم الكتب لا بحال أبيه؛ إذ النساء ليس من شغلن الكتب وإما أنه بحال ولدته أمه فلم ينتقل عنها (قال تعالى): ﴿يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ [الأعراف: ١٥٧] ﴿وَمِنْهُمْ أُمُومُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أُمَاتِي﴾ [البقرة: ٧٨] (الإعراب) رب: منادى منصوب علامة نصبه الفتحة المقدرة فيما قبل ياء المتكلم، حذفه وحذف ياء النداء على هذا الوجه كثير في القرآن وكلام العرب (قال تعالى): ﴿رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي﴾ [آل عمران: ٣٥] ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي﴾ [ص: ٣٥] ونحو ذلك، وزد: الواو حرف، وزد فعل أمر، يقال فيه "فعل طلب" لأن المأمور أعلى وهو مع المساوي التماس، ومع الأدنى أمر أرأف مفعوله الأول، والثاني محذوف للعلم به، أو للتعميم أي: زد صلاة وسلاماً لو رفع قدر أو غير ذلك، والفاعل تقدم أنه مستتر وجوباً، ذي: مضاف إليه، وهو بمعنى صاحب، فالياء فيه نائية عن الكسرة، أب: مضاف إليه أيضاً، وأم: عطف على أب، ردف إن شئت فاجعله نعتاً لأراف أو بدلاً أو حالاً منه لازمة ودود مضاف إليه، وأذان: مبتدأ، ذاك ترجع إلى ردف (المعنى) اعلم أنه لما طلب منك للدعاء منبهاً لك على ما يستحقه السلف على الخلف لاسيما من أتى بما لم يأت به غيره، وأراد أيضاً أن يختم قصيدته أحب أن يدعو لمن هو أحق أن يدعى له لكونه فعل ذلك كله وليكون ذلك ختماً للقصيدة فقال: يارب زد من هو أشد رحمة من كل ذي - أي صاحب - أب وأم قال تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣] وقال: ﴿خَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] ثم إنه مدحه بقوله: ردف

ودود بمعنى أنه أشرف المخلوقات لأنه جعله في أعلى رتبة لها بمعنى أنه ليس فوقه في علو القدر إلا ربه تعالى ثم لأك بشاهد على ذلك بقوله: وأذن أم ذلك، أي: قصده، بمعنى أن الأذن قصد تبين رفع قدر النبي ﷺ لقوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [الشرح: ٤] بأن قرنَ مع اسمه الله تعالى في كلمة الشهادة والأذن ونحوه (تنبيهات) الأول: تقدم أن الرب هو للمالك، ومنه قول صفوان لأبي سفيان: لأن يربني رجل من قریش أحب إلي من أن يربني رجل من هوازن، تقول: ربه يربه فهو رب كما تقول: نم عليه ينم فهو نم، ويجوز أن يكون وصفاً بالمصدر للمبالغة كما وصف بالعدل، ولم يطلقوا الرب إلا في الله وحده كما تقدم، وهو في غيره على التقييد بالإضافة كقولهم: رب الدار، ورب الناقة (وقوله تعالى) ﴿ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ [يوسف: ٥٠] ﴿إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَنَآيَ﴾ [يوسف: ٢٣] وقد أضاف تعالى هذا الاسم للعالمين بأسرهم بقوله: ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] وفي تفسير هاتين الكلمتين فولد: الأولى: اعلم أن الموجود إما أن يكون واجباً لذاته، وإما أن يكون ممكناً لذاته، أما الواجب لذاته فهو الله تعالى فقط، وأما الممكن لذاته فهو كل ما سوى الله تعالى، وهو العالم؛ لأن المتكلمين قالوا: العالم كل موجود سوى الله، وسبب تسمية هذا القسم بالعالم أن وجود كل شيء سوى الله يدل على وجود الله تعالى فهذا للسبب سمي كل موجود سوى الله بأنه عالم، إذا عرفت هذا فنقول: كل ما سوى الله تعالى إما أن يكون صفةً للمتحيّز، وإما أن لا يكون متحيّزاً ولا صفةً للمتحيّز، فهذه أقسام ثلاثة (القسم الأول) المتحيّز، وهو إما أن يكون قبلاً للقسمه أو لا يكون، فإن كان قبلاً للقسمه فهو الجسم

وإن لم يكن كذلك فهو الجوهر الفرد، أما للجسم فإما أن يكون من الأجسام العلوية، أو من الأجسام السفلية، أما الأجسام العلوية فهي الأفلاك والكواكب، وقد ثبت بالشرع أشياء أخر سوى هذين القسمين مثل: العرش والكرسي ومدرّة المنتهى واللوح والقلم والجنة، وأما الأجسام السفلية فهي إما بسيطة أو مركبة، أما البسيطة فهي العنصر الأربعة، وأحدها كرة الأرض بما فيها من المفاوز والجبال والبلاد المعمورة، وثانيها كرة البحر وهي البحر المحيط وهذه الأبحر الكبيرة الموجودة في هذا للربع المعمور وما فيه من الأودية العظيمة التي لا يعلم عددها إلا الله، وثالثها كرة الهواء، ورابعها كرة النار، وأما الأجسام المركبة فهي النبات والمعادن والحيوان على كثرة أقسامها وتباين أنواعها (وأما القسم الثاني) وهو الممكن الذي يكون صفة للمتحيزات فهي الأعراض. والمتكلمون ذكروا ما يقرب من أربعين جنساً من أجناس الأعراض (أما الثالث) وهو الممكن الذي لا يكون متحيزاً ولا صفة للمتحيز فهو الأرواح، وهي إما سفلية وإما علوية، أما السفلية فهي إما خيرة، وهم صالحو الجن، وإما شريرة خبيثة وهم مردة الشياطين، والأرواح العلوية إما متعلقة بالأجسام، وهي الأرواح الفلكية وإما غير متعلقة بالأجسام، وهي الأرواح المطهرة المقدسة، فهذا هو الإشارة إلى تقسيم موجودات العالم، ولو أن الإنسان كتب ألف ألف مجلد في شرح هذه الأقسام لما وصل إلى أقل مرتبة من مراتب هذا الأقسام، إلا أنه لما ثبت أن واجب الوجود لذاته واحد ثبت أن كل ما سواه ممكن لذاته فيكون محتاجاً في وجوده إلى إيجاد الواجب لذاته، وأيضاً ثبت أن الممكن حال بقلته لا يستغنى عن المبقى وهو الله

تعالى إله العالمين من حيث أنه هو الذي أخرجها من العدم إلى الوجود وهو رب العالمين من حيث إنه هو الذي يبقّيها حال دولمها واستقرارها، وإذا عرفت ذلك ظهر عندك شيء قليل من تفسير قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] وكل من كان أكثر إحاطة بأحوال هذه الأقسام الثلاثة كان أكثر وقوفاً على تفسير قوله: ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] ولولا خوف الإطالة لشرحت لك ما تقدم من الأقسام لكن المراد الإعلام لا الإتمام، والمثال لا الإكمال (الفائدة الثانية) المربي على قسمين أحدهما: أن يربي شيئاً ليربح عليه المربي، والثاني أن يربيه ليربح المربي، وتربية كل الخلق على القسم الأول؛ لأنهم إنما يربون غيرهم ليربحوا عليه إما ثواباً أو ثناء (والقسم الثاني) هو الحق سبحانه كما قال: خلقتكم لتربحوا عليّ لا لأربح عليكم، فهو تعالى يربي ويحسن وهو بخلاف سائر المربين وبخلاف سائر المحسنين (واعلم) أن تربيته تعالى مخالفة لتربية غيره، وبيانه من وجوه (الأول): ما ذكرناه أنه تعالى يربي عبده لا لغرض نفسه بل لغرضهم، وغيره يربون لغرض أنفسهم لا لغرض غيرهم (الثاني): أن غيره إذا ربي فبقدر تلك التربية يظهر النقصان في خزائنه وماله وهو تعالى متعال عن النقصان والضرر كما قال: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [الحجر: ٢١] (الثالث) أن غيره من المحسنين إذا ألح عليه الفقير أبغضه وحرمه والحق تعالى بخلاف ذلك كما قال عليه السلام: «إن الله يحب الملحين في الدعاء» قال الشاعر:

الله يغضب إن تركت سؤاله وبنى آدم حين يسأل يغضب

(الرابع) أن غيره من المحسنين ما لم يطلب منه الإحسان لم يعط أما الحق تعالى فبته يعطي قبل السؤال، ألا ترى أنه ربك حال كنت جنينا في رحم الأم وحال ما كنت جاهلا غير عاقل تحسن أن تسأل منه ووقاك وأحسن إليك مع أنك ما سألته وما كان لك عقل ولا هداية (الخامس) أن غيره من المحسنين ينقطع إحسانه إما بسبب الفقر والغيبة أو الموت، والحق تعالى لا ينقطع إحسانه البتة (السادس) أن غيره من المحسنين يختص إحسانه بقوم دون قوم ولا يمكنه التعميم، أما الحق تعالى فقد وصلت تربيته وإحسانه إلى الكل كما قال تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦] فثبت أنه تعالى رب العالمين ومحسن إلى الخلائق أجمعين فلهذا قال تعالى في حق نفسه: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] (الفائدة الثالثة) أن الذي يُحمد ويمدح ويُعظم في الدنيا إنما يكون كذلك لأحد وجوه أربعة: إما لكونه كاملاً في ذاته وفي صفاته منزهاً عن جميع النقائص والأفات وإن لم يكن منه إحسان إليك، وإما لكونه محسناً إليك ومنعماً عليك، وإما لأنك ترجو وصول إحسانه إليك في المستقبل من الزمن، وإما لأجل أنك تكون خائفاً من قهره وقدرته وكمال سطوته، فهذه الحالات هي الجهات الموجبة للتعظيم فكأنه سبحانه وتعالى يقول: إن كنتم ممن تعظمون الكمال الذاتي فأحمدوني فأني إله العالمين وهو المراد بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [الفاتحة: ٢] وإن كنتم ممن تعظمون الإحسان فأنا ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] وإن كنتم

تعظمون للطمع في المستقبل فلنا ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [الفاتحة: ٣] ولن
كنتم تعظمون للخوف فلنا ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤] (الفائدة الرابعة)
وجوء تربية الله للعبد كثيرة غير متناهية ونحن نذكر منها أمثلة:

(المثال الأول) لما وقعت قطرة النطفة من صلب الأب إلى رحم
الأم فلنظر أنها كيف صارت علقة أولاً ثم مضغة ثانياً تولدت منها
أعضاء مختلفة مثل العظام والغضاريف والرباطات والأوتار والأوردة
والشرييين، ثم اتصل البعض ببعض ثم حصل في كل واحد منها نوع
خاص من أنواع القوى فحصلت القوة الباصرة في العين، والسماعة في
الأذن، والناطقة في اللسان، فسيحان من أسمع بعظم وأبصر بشحم وأنطق
بلحم، واعلم أن كتاب التشريح لبدن الإنسان مشهور، وكل ذلك يدل على
تربية الله تعالى للعبد.

(المثال الثاني) أن الحبة الواحدة إذا وقعت في الأرض فإذا
وصلت ندوة الأرض إليها انتفخت ولا تنشق من شيء من الجوانب إلا
من أعلاها وأسفلها مع أن الانتفاخ حاصل من جميع الجوانب، أما الشق
الأعلى فيخرج منه الجزء الصاعد من الشجرة، وأما الشق الأسفل فيخرج
منه الجزء الغائص في الأرض وهو عروق الشجرة، فأما الجزء الصاعد
فبعد صعوده يحصل له ساق، ثم ينفصل من تلك الساق أغصان كثيرة
ثم يظهر على تلك الأغصان الأنوار أولاً ثم الثمار ثانياً، ويحصل لتلك
الثمار أجزاء مختلفة بالكتلة واللطفة وهي القشور ثم اللبوب ثم الأدهان
وأما الجزء الغائص من الشجر فإن تلك العروق تنتهي إلى أطرافها
وتكون الأطراف في اللطفة كأنها مياه منعقدة، ومع غاية لطافتها فثباتها

تغوص في الأرض الصلبة الخشنة، ولودع الله فيها قوى جاذبة الأجزاء اللطيفة من الطين إلى نفسها، والحكمة في كل هذه التنبيرات تحصيل ما يحتاج العبد إليه من الغذاء والإدام والفواكه والأشربة والأدوية كما قال تعالى: ﴿أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا﴾ [عبس: ٢٥-٢٦].

(المثال الثالث) أنه وضع الأفلاك والكواكب بحيث صارت أسباباً نحصول مصالح العباد، فخلق الليل ليكون سبباً للراحة والسكون، وخلق النهار ليكون سبباً للنمات والحركة (وهو الذي جعل الشمس ضياءً والقمر نوراً وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق) [يونس: ٥] (وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر) [الأنعام: ٩٧] وقرأ: ﴿لَمْ نَجْعَلِ لِلْأَرْضِ مِهَادًا وَالْجِبَالِ أَوْتَادًا﴾ [النبا: ٦-٧] إلى آخر الآية، واعلم أنك إذا تأملت في عجائب أحوال المعادن والنباتات والحيوانات وأثار حكمة الرحمن في خلق الإنسان قضى صريح عقلك بأن أسباب تربية الله كثيرة، ودلائل رحمته ظاهرة، وعند ذلك يظهر لك قطرة من بحر أسرار قوله: ﴿لَتَحْذَرَنَّ لَكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] (الفائدة الخامسة) أضاف الحمد إلى نفسه ثم أضاف نفسه إلى العالمين، والتقدير: إني أحب الحمد فنسبته إلى نفسي بكونه ملكاً لي، ثم لما ذكرت نفسي عرفت نفسي بكوني رباً للعالمين ومن عرف ذلكاً بصفة فإنه يحول ذكر أحسن الصفات وأكملها، وذلك يدل على أن كونه رباً للعالمين أكمل الصفات، والأمر كذلك؛ لأن أكمل المراتب أن يكون تاماً وفوق التمام، فقولنا: "الله" يدل على كونه واجب الوجود لذاته في ذاته وبذاته، وهو التمام، قوله: ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾

[الفاتحة: ٢] معناه أن وجود كل ما سواه فائض عن تربيته وإحسانه وجوده، وهو المراد من قولنا أنه فوق التمام (الفائدة السادسة) أنه يملك عبداً غيرك كما قال: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [الم نشر: ٣١] وأنت ليس لك رب سواه، ثم إنه يربيك كأنه ليس له عبد سواك، وأنت تخدمه كأنك رباً غيره، فما أحسن هذه التربية! أليس أنه يحفظك في النهار عن الآفات من غير عوض، وبالليل عن المخافات من غير عوض؟ واعلم أن الحراس يحرسون الملك كل ليلة فهل يحرسونه عن لدغ الحشرات؟ وهل يحرسونه عن أن تنزل به البليات؟ أما الحق تعالى فإنه يحرسه من الآفات ويصونه عن المخافات بعد أن كان قد زج من أول الليل في أنواع المحنورات وأقسام المحرمات والمنكرات، فما أكبر هذه التربية وما أحسنها! أليس من التربية أنه ﷺ قال: «الآلَمِي بَنِيَانِ الرِّبِّ مَلْعُونٌ مِنْ هَدْمِ بَنِيَانِ الرِّبِّ» فهذا المعنى قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَكْلُؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ [الأنبياء: ٤٢] ماذا إلا الملك الجبار والواحد القهار ومقلب القلوب والأبصار، قاله الفخر.

(الفائدة السابعة) جاء في الحديث: «إن الله تعالى خلق ألف أمة منهم ستمائة في البحر وأربعمائة في البر، فأول شيء يهلك للجراد فإذا هلكت تتابعته مثل النظام إذا قطع سلكه» أخرجه الديلمي من حديث عمر ابن الخطاب، قاله "الراموز".

(الفائدة الثامنة) اعلم أنه ثبت بالدليل أنه حصل خارج العالم خلاء لا نهاية له وثبت بالدليل أنه تعالى قادر على جميع الممكنات، فهو تعالى قادر على أن يخلق ألف ألف عالم خارج العالم بحيث يكون كل واحد من

تلك العوالم أعظم وأجسم من هذا العالم، ويحصل في كل واحد منها مثل ما حصل في هذا العالم من العرش والكرسي والسموات والأرضين والشمس والقمر، ودلائل الفلاسفة في إثبات أن للعالم واحد دلائل ضعيفة ركيكة مبنية على مقدمات واهية، قال أبو العلاء المعري:

يا أيها الناس كم لله من فلك تجرى النجوم والشمس والقمر
هين على الله ماضينا وغابرينا فما لنا في نواحي غيره خطير
قاله الفخر أيضاً (التبية الثاني) اعلم أنه تقدم عند قوله: ورب زاد
زاد وزر أن زاد تكون لازمة ومتعدية لمفعولين، وهي هنا متعدية
لمفعولين، أما أحدهما فهو المذكور في قوله "أرأف" والثاني تقدم أنه
محذوف للعلم به أنه الصلاة والسلام لأنهما اللذان طلب الله منا له بقوله:
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦] كأنه
رب، وزاده صلاة وسلاماً لأن حصول الصلاة والسلام معلوم عند كل
أحد لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ [الأحزاب: ٥٦]
فصلاة الله تبارك وتعالى وملائكته حاصلتان قبل خلقنا، وإنما المطلوب
الزيادة، أو محذوف للتعميم أي طلب التعميم للصلاة ورفع القدر وكثرة
الأتباع وامتداد أمد الأمة وغير وغير من كل ما تكون به زيادة الفصل
والخير، وهذا الوجه أبلغ وذلك أظهر (واعلم) أن الزيادة من الخير
مطلوبة عند الخلق محبوبة عنده حتى قال ﷺ: «لو كان لابن آدم واديان
من ذهب لا يبتغي لهما ثالثاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب» أو كما
قال، والذي في "الجامع الصغير": «لو كان لابن آدم ولد من مال لا يبتغي

إليه ثانياً، ولو كان له واديان لا يتغى لهما ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب» وفيه: «لو كان لابن آدم واد من نخل لمتنى مثله ثم تعنى مثله حتى يتمنى أودية، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب» ولا شيء من الزيادة أنفع للمرء من زيادة الإيمان، وهو يزيد بزيادة الأعمال، وينقص بنقصانها، وذلك لأجل الارتباط الذي بين الظاهر والباطن لأنه كلما زاد في الأعمال ازداد الإيمان في الباطن وكلماً ازداد الإيمان في الباطن زاد العبد في الأعمال الظاهرة هكذا وهكذا حتى تلتقي حافظة القلب ويسرى نور الأعمال من الإيمان في الجسم سريان الماء في العود حتى لا تبقى منه بقية، فذلك الوصول الذي لا وصول فوقه وهناك تصوير للمحبة التي في الحديث الذي فيه: «كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ورجله التي يمشى عليها» وهذه الزيادة التي هي مصير القوم إليها بمسيرهم ويطلبونها بمسيرهم ومصيرهم، ولا شيء أعظم زيادة لهذه الزيادة من ذكر الله تعالى سراً وجهرًا وتكثريراً لا تقليلاً ولا تقصيراً، وأنواع الذكر كثيرة منها أفعال وأقوال وكلها تزيد الإيمان، فالأفعال كثيرة نحو ذكره تعالى لأجل امتثال أمره في أداء الفرائض والسنن وللمندوبات سواء من حقوق الله أو من حقوق المخلوقات، ونحو ذكره لأجل نهيه في ترك المحرمات والمكروهات وما لا ينبغي من الجليزات سواء أيضاً في جهته تعالى أو في خلقه، ولما الأقوال فكثيرة أيضاً منها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والاشتغال بالعلم مع العمل، ومنها ذكر الله بأي أنواعه، وسأذكر لك إن شاء الله هنا من غير ما تقدم ما تكون لك به ديناً ودنيا وزيادة وأجعله لك في فصول

تبعاً للإمام الشعراني في "كشف الغمة"، والفصل الأول: فضل لا إله إلا الله. كان أبو هريرة - رضي الله عنه - يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال: لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه ونفسه» وكان ﷺ يقول: «أفضل الحسنات لا إله إلا الله» وكان ﷺ يقول: «من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمد رسول الله ﷺ حرم الله عليه النار فقال: أفلا أخبر بها الناس يا رسول الله فيستبشروا؟ قال: إذا يتكلموا» وكان ﷺ يقول: «ما قال عبد قط: لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه إلا فتحت له أبواب السماء حتى تفضي إلى العرش ما اجتنبت للكبانر» وفي رواية: قيل: يا رسول الله ما إخلاصها؟ قال: «أن تحجزه عما حرم الله عليه» وتقدم مثل هذين الحديثين وكان ﷺ يقول: «من قال: لا إله إلا الله وحده» هدمت له أربعة آلاف نوب من الكبار» وكان ﷺ يقول: «قال موسى عليه السلام: يارب علمني شيئاً أنكرك به وأدعوك به، قال: قل: لا إله إلا الله، قال: يارب كل عبادك يقولون: لا إله إلا الله، قال: قل: لا إله إلا الله، قال: يارب إنما أريد شيئاً تخصني به، قال: يا موسى لو أن السموات السبع والأرضين السبع في كفة، ولا إله إلا الله في كفة مالت بهن لا إله إلا الله» وكان ﷺ يقول: «أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله» وكان عبادة بن الصامت - رضي الله عنه - يقول: كنا عند رسول الله ﷺ فقال: «هل فيكم غريب؟ - يعني أهل الكتاب - فقلنا: لا يا رسول الله، فأمر بغلق الباب، وقال: ارفعوا أيديكم وقولوا: لا إله إلا الله، فرفعنا أيدينا ساعة قل: الحمد لله اللهم إنك بعثتني بهذه

الكلمة ووعنتني عليها الجنة، وإنيك لا تخلف الميعاد، ثم قال: ألا أبشروا
فإن الله غفر لكم» وكان ﷺ يقول: «جذبوا إيمانكم، فقال له رجل: كيف
نجدد إيماننا؟ قال: أكثروا من قول: لا إله إلا الله» وكان ﷺ يقول:
«أكثروا من قول لا إله إلا الله، قبل أن يحال بينكم وبينها» وكان ﷺ
يقول: «ما من عبد قال: لا إله إلا الله في ساعة من ليل أو نهار إلا
طمست مافي للصحيفة من السيئات حتى تسكن إلى مثلها من الحسنات»
وكان ﷺ يقول: «ألا أخبركم بوصية نوح؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال:
أوصى ابنه بالتنتين فقال لابنه: يا بني إني أوصيك بقول: لا إله إلا الله
فإن السموات والأرض وما فيهما لو وضعت في كفة ووضعت لا إله إلا
الله في كفة أخرى كانت أرجح منها، ولو أن السموات والأرض وما
فيهما كانت حلقة ووضعت لا إله إلا الله عليهما لقصمتهما، وأوصيك
بسبحان الله وبحمده فبثها صلاة كل شيء، وبها يرزق كل شيء» وكان
ﷺ يقول: «شمن الجنة لا إله إلا الله» وكان ﷺ يقول: «للتسبيح نصف
الميزان، والحمد لله تملأه ولا إله إلا الله ليس لها دون الله حجاب حتى
تخلص إليه» وكان ﷺ يقول: «يستخلص الله تعالى رجلا من أمتي على
رعوس الخلاق يوم القيامة فينشر إليه تسعة وتسعين سجلاً، كل سجل
مد البصر حتى إذا ظن أنه هلك حضرت له بطاقة فيها لا إله إلا الله
محمد رسول الله فتوضع في كفة والسجلات في كفه فتطيش السجلات
وتثقل البطاقة فلا يثقل مع اسم الله شيء» وكان كعب الأحبار - رضي
الله عنه - يقول: إذا كان الذي يكفر بالله تعالى طول عمره إذا قال: لا

إله إلا الله محمد رسول الله آخر عمره تكفر عنه جميع مسيئاته فكيف بالعبء المسلم الذي يقولها طول عمره؟ والله أعلم.

(الفصل الثاني) في الإكثار من ذكر الله سرّاً وجهراً، وكان ﷺ يقول: قال الله تعالى: «أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه، وإن تقرب إلي شبراً تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلي ذراعاً تقربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة، وأنا مع عبدي إذا هو ذكرني وتحركت بي شفّاه» وكان جابر - رضي الله عنه - يقول: رفع رجل صوته بالذكر، فقال رجل: لو أن هذا خفض من صوته، فقال رسول الله ﷺ: «دعوه فإنه أواه» وقال ابن عمر - رضي الله عنهما: وكان الناس على عهد عمر - رضي الله عنه - يرفعون أصواتهم بالذكر عند غروب الشمس وربما ذكروا سرّاً فيرسل إليهم عمر أن ارفعوا أصواتكم بالذكر فإن الشمس قد دنت للغروب، وقال أبو هريرة - رضي الله عنه: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، إن شعائر الإسلام قد كثرت عليّ فأخبرني بأي شيء ألتصّب به؟ قال: «لا يزال لسانك رطباً بذكر الله» قوله: «ألتصّب به» أي: ألتعلّق، وكان معاذ بن جبل - رضي الله عنه - يقول: كان آخر كلام فارقت عليه رسول الله ﷺ أن قنت: أي الأعمال أحب إلي الله تعالى؟ قال: «أن تموت ولمسالك رطب بذكر الله تعالى». وكان ﷺ يقول: «إن لكل شيء صقالة وإن صقالة القلب ذكر الله، وما من شيء أتجى من عذاب الله من ذكر الله، قالوا: ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال: ولا الجهاد، إلا أن يضرب بسيفه حتى

ينقطع» وفي رواية: لو يضرب بسيفه حتى ينقطع، وفي رواية: «ألا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليكم، وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من إنفاق الذهب والورق، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: ذكر الله، وما من شيء أنجى من عذاب الله من ذكر الله» وكان ﷺ يقول: «من عجز منكم عن الليل أن يكابده، وبخل بالمال أن ينفقه، وجبن عن العدو أن يجاهده فليكثر ذكر الله؛ فإن العبد لا ينجو من الشيطان إلا بذكر الله» وكان ﷺ يقول: «ثلاث لا يرد الله دعاءهم: للذاكر الله كثيراً، والمظلوم، والإمام العادل» وكان ﷺ يقول: «أربع من أعطيهن فقد أعطي خير الدنيا والآخرة: قلباً شاكراً، ولساناً ذاكراً، ويدناً صابراً، وزوجة لا تبغيه حبة في نفسها ومالها» وكان ﷺ يقول: «ليذكرن أقوام في الدنيا على القرض الممهدة يدخلهم للدرجات للطي» وكان ﷺ يقول: «مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحي والميت» وكان ﷺ يقول: «أكثرُوا ذكر الله حتى يقولوا مجنون» وكان ﷺ يقول: «أنكروا الله حتى يقول المنافقون إنكم مراعون» وكان عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - يأخذ بأصحابه في الذكر، فإذا ملوا أخذ بهم في غيره. وكان عثمان - رضي الله عنه - يقول: لو أن قلوبنا طهرت لن نمل من ذكر الله عز وجل، وكان ﷺ يقول كثيراً: «قد سبق المفردون، فقال رجل: ما المفردون يا رسول الله؟ قال: الذاكرون الله كثيراً» وفي رواية فقال: «المفردون هم المهتزون، هم المولعون بذكر الله تعالى للمداومون لا

يبالون ما قيل فيهم ولا ما فعل بهم». وفي رواية فقالوا: يا رسول الله ما المفردون؟ قال: «الذين يهتزون في ذكر الله، يضع الذكر عنهم أوزارهم وخطاياهم فيأتون يوم القيامة خفافاً» وكان ﷺ يقول: «إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم، فإن ذكر الله خمس، وإن نسي التتقم قلبه» والخطم هو النغم، وكان ﷺ يقول: «علامة حب الله ذكر الله، وعلامة بغض الله بغض ذكر الله» وكان ﷺ يقول: «ما من يوم وليلة إلا والله عز وجل فيه صدقة يمن بها على من يشاء من عباده، وما من الله على عبد بأفضل من أن يلهمه ذكره» وكان ﷺ يقول: «أعظم المجاهدين أجراً أكثرهم لله تبارك وتعالى تباركاً» وكذلك كان ﷺ يقول إذا سئل عن الصلاة والزكاة والحج والصنقة، فقال أبو بكر لعمر يوماً: يا أبا حفص ذهب الذاكرون بكل خير، فقال رسول الله ﷺ: «أجل يا أبا بكر» وكان ﷺ يقول: «حضر ملك الموت رجلاً فشق أعضاءه فلم يجده عمل خيراً قط، ثم شق قلبه فلم يجد فيه خيراً قط، ففك لحيته فوجد طرف لسانه لاصقاً بحنكه يقول: لا إله إلا الله فغفر له» وكان ﷺ يقول: «لو أن رجلاً في حجره دراهم يقسمها، وآخر يذكر الله، لكان الذاكر لله أفضل منه» وكانت أم سليم - رضي الله عنها - تقول: قال لي رسول الله ﷺ: «أكثر من ذكر الله تعالى فإنك لا تأتني الله بشيء أحب إليه من كثرة نكره». وكان ﷺ يقول: «ليس يتحصر أهل الجنة إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله تعالى فيها» وكان صلى الله عليه وسلم يقول: «من لم يذكر الله فقد برئ من الإيمان» وكان عمرو بن العاص -

رضي الله عنه - يقول: نكر الله بالعادة والعشي أعظم من خطم السيوف في سبيل الله. الخطم: الضرب على الأنف، وعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - يقول: أكثروا من ذكر الله ولا تصحبوا إلا ما يعينكم على ذكر الله، وكان ﷺ يقول: «إن الله عز وجل يقول: يا ابن آدم إنك إذا نكرتني شكرتني، وإذا نسيتني كفرتني». وكان يقول: «ما من ساعة تمر بابن آدم لم يذكر الله فيها بخير إلا تحسر عليها يوم القيامة» والله أعلم.

(الفصل الثالث) في حضور مجالس الذكر والاجتماع على ذكر الله تعالى. كان رسول الله ﷺ يقول: «ألا أخبركم بمن يدخل الجنة وهو يضحك؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: الذين لا يزالون ألسنتهم رطبة من ذكر الله» وقال أبو هريرة - رضي الله عنه - كان رسول الله ﷺ يقول: «إن الله تعالى ملائكة يطوفون في الطرق يلتسمون أهل الذكر فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله تنادوا: هلموا إلى حاجتكم، فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء، قال: فيسألهم ربهم - وهو أعلم بهم - ما يقول عبادي؟ قال: فيقولون: بسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويمجنونك، قال: فيقول: هل رأوني؟ قال: فيقولون: لا، والله ما رأوك، قال: فيقول: كيف لو رأوني؟ قال: يقولون: لو رأوك كنا أشد لك عبادة، وأشد لك تمجيداً، وأكثر لك تسبيحاً، قال: فيقول: فما يسألوني قال: يقولون: يسألونك الجنة، قال: فيقول: وهل رأوها؟ قال: فيقولون: لا والله يارب ما رأوها، قال: فيقول: كيف لو رأوها؟ قال: يقولون: لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصاً، وأشد لها طلباً، وأعظم فيها رغبة، قال: فمم

يتعودون؟ قال: فيقولون: من النار، قال: فيقول: وهل رأوها؟ قال: يقولون: لا والله ما رأوها، قال: فيقول: كيف لو رأوها؟ قال: يقولون: لو رأوها كانوا أشد منها فرارا، وأشد لها مخافة، قال: فيقول الحق تبارك وتعالى أشهدكم أنني غفرت لهم، فيقول ملك من الملائكة: يارب فيهم فلان الخطاء، وإنما مر فجلس معهم، قال: فيقول الله تبارك وتعالى: هم القوم لا يشقى جليهمهم» وقال معاوية - رضي الله عنه: «خرج رسول الله ﷺ على حلقة من أصحابه، فقال: ما أجلسكم؟ قالوا: جلسنا نذكر الله، ونحمده على ما هدانا للإسلام ومن به علينا، قال: الله ما أجلسكم إلا ذلك؟ قالوا: والله ما أجلسنا إلا ذلك، قال: أما إني لم أستحلفكم تهمة ولكن أتاني جبريل عليه السلام فأخبرني أن الله عز وجل يباهي بكم الملائكة» وكان ﷺ يقول: «يقول الله عز وجل يوم القيامة: سيلعم أهل الجمع من أهل الكرم؟ فقيل: ومن أهل الكرم يا رسول الله؟ قال: أهل مجالس الذكر» وكان ﷺ يقول: «ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله عز وجل لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم مناد من السماء أن قوموا مغفوراً لكم قد بدلت سيئاتكم حسنات» وكان ﷺ يقول: «إن الله تبارك وتعالى سيارة من الملائكة يطلبون خلق الذكر فإذا أتوا عليهم حفوا بهم» وكان ﷺ يقول: «غنيمة مجالس الذكر الجنة» وكان ﷺ يقول: «لله سرايا من الملائكة تحل وتقف على مجالس الذكر في الأرض» وكان ﷺ يقول: «إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا في رياض الجنة، قالوا: وأين رياض الجنة؟ قال: مجالس الذكر، فاغدوا

وروحوا في ذكر الله ونكروه أنفسهم، من كان يريد أن يعلم منزلته عنده فإن الله ينزل للعبد منه حيث أنزله من نفسه» وكان ﷺ يقول: «عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين رجال ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغشى بياض وجوههم نظر الناظرين، يغبطهم النبيون والشهداء بمقعدهم وقربهم من الله عز وجل، قيل: يا رسول الله من هم؟ قال: هم جماع من نوازع القبائل يجتمعون على ذكر الله تعالى فينتقون أطيب الكلام كما ينتقى أكل الثمر أطيبه» ومعنى جماع بضم الجيم وتشديد الميم أخلاط من قبائل شتى ومواضع مختلفة، والنوازع: الغرباء، يعني أنهم يجتمعون لا لقربة بينهم ولا نسب ولا معرفة وإنما اجتمعوا لذكر الله لا غيره. وكان ﷺ يقول: «رياض الجنة خلق للذكر فإذا مررتم بها فارتعوا» يعني: اجلسوا معهم فيها، وكان ﷺ يقول: «ما من قوم يقومون من مجلس لا يذكرون الله إلا قاموا عن مثل جيفة حمار وكان عليهم حمرة يوم القيامة» وفي رواية: «ما جلس قوم مجلساً لا يذكرون الله فيه ولم يصلوا على نبيهم إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة إن شاء غفر لهم» وفي رواية: «من قعد مقعداً لم يذكر الله فيه كان عليه من الله ترة، ومن اضطجع مضطجعاً لا يذكر الله تعالى فيه كان عليه من الله ترة، وما مشى أحد ممشياً لا يذكر الله فيه إلا كان عليه من الله ترة» والترة بكسر المثناة فوق وتخفيف الراء: النقص، وقيل: للتبعة والله أعلم.

(الفصل الرابع) في قول: "لا إله إلا الله وحده لا شريك له" وكلمات

يكفرن لفظ المجلس، كان ﷺ يقول: «من قال: لا إله إلا الله وحده لا

شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد إسماعيل، وما قالها عبد قط مخلصاً لها روحه مصداقاً بها قلبه، ناطقاً بها لسانه إلا فتق الله له في السماء فتقاً حتى ينظر إلى قائلها من الأرض، وحق لعبد نظر الله إليه أن يعطيه سؤله» وفي رواية: «من قالها لم يسبقها عمل ولا تبقى معها سينة». وكان ﷺ يقول: «من قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد كتب الله له ألف ألف حسنة» والله أعلم. هكذا في كشف الغمة، (وفي الترغيب والترهيب) عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «من جلس مجلساً كثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك: سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك» وروي أيضاً أنه قال: كفارة لما يكون في المجلس - يعني ما تقدم - وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: إن رسول الله ﷺ كان إذا جلس مجلساً أو صلى تكلم بكلمات، فسألت عائشة - رضي الله عنها - عن الكلمات، فقال: «إن تكلم بخير كان طابعاً عليهن إلى يوم القيامة، وإن تكلم بشر كان كفارة له: سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك» وقال ﷺ: «من قال: سبحان الله وبحمده سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك فقالها في مجلس ذكر كان كالطابع يطبع عليه، ومن قالها في مجلس لغو كان كفارة له»، وقال ﷺ: «إذا جلس أحدكم في مجلس فلا يبرحن منه حتى يقول ثلاث مرات: سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت اغفر لي، وتب علي، فإن كان أسي خيراً

كان كالتطبيع عليه، وإن كان في مجلس لغو كان كفارة لما كان في ذلك المجلس» وكان رسول الله ﷺ إذا اجتمع إليه أصحابه فأراد أن ينهض قال: «سبحانك اللهم ويحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي إله لا يظفر الذنوب أنت» وقال: «هن كفارة المجلس».

(للفصل الخامس) في الأمر بالصلاة على رسول الله ﷺ والترغيب في حضور المجالس التي يصلى فيها عليه، وما جاء في التحذير من تركها وغير ذلك (اعلم) أن هذا الفصل هو المقصود من الكلام على هذه الكلمة لكون طلب الزيادة من الصلاة على النبي هو المقصود في النظم، وإنما قدمت عليه ما تقدم لكون ذكر الله مقدماً على ذكر النبي ﷺ ما نالت من الشرف لكونها فرعاً من ذكر الله، بل قال بعض العلماء: إن فيها ثلاث خصال ما اجتمعت في غيرها وهي: ذكر الله، وذكر نبيه، وكونها دعاء (واعلم) أيضاً أن زيادة الصلاة على النبي لفاعلتها أمر مشهور وفضلها ظاهر ومنكور. كان أبو هريرة - رضي الله عنه - يقول كان رسول الله ﷺ يقول: «صلوا عليّ فإن الله عز وجل يصلي عليكم» وفي رواية: «صلوا عليّ فإن صلاتكم عليّ زكاة لكم وإنها أضعاف مضاعفة» وكان ﷺ يقول: «إن الله عز وجل لينظر إليّ من يصلي عليّ، ومن نظر الله إليّ لا يعذبه أبداً» وكان ﷺ يقول: «إذا صليتم عليّ فقولوا: اللهم صلّ على محمد النبي الأمي وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد النبي الأمي كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد

مجيد، وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحمت على إبراهيم
وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم وتحنن على محمد وعلى آل
محمد كما تحننت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم
صل وسلم على محمد وعلى آل محمد كما سلمت على إبراهيم وعلى آل
إبراهيم إنك حميد مجيد. ثم قال ﷺ: هكذا عدهن في يدي جبريل، وقال:
عدهن في يدي ميكايل، وقال: عدهن في يدي إسرافيل، وقال: عدهن
في يدي رب العزة جل جلاله، فمن صلى عليّ بهن شهدته له يوم
القيامة بالشهادة وشفعت له» وجاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا
رسول الله كيف الصلاة عليك؟ فقال: «قل: اللهم صل وسلم على محمد
وأنزله للمقعد المقرب عندك يوم القيامة، فمن قال ذلك وجبت له
شفاعتي». وكان رسول الله ﷺ يقول: «زينوا مجالسكم بكثرة الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم» وذكر عمر بن الخطاب - رضي الله
عنه: كان رسول الله ﷺ يقول: «من قال: جزى الله عنا محمداً صلى الله
عليه وسلم بما هو أهله أحب سبعين ملكاً ألف صباح» وكان ﷺ يقول:
«من قال: اللهم صل وسلم على روح محمد في الأرواح، وعلى جسده
في الأجساد، وعلى قبره في القبور رأيي في منامه، ومن رأيي في
منامه رأيي يوم القيامة، ومن رأيي يوم القيامة شفعت له، ومن شفعت
له شرب من حوضي وحرم الله جسده على النار» وكان ﷺ يقول: «من
سره أن يكتال بالمكيال الأوفى إذا صلى علينا أهل البيت فليقل: اللهم
صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما

صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد» وكان ﷺ يقول: «الصلاة على نور يوم القيامة عند ظلمة الصراط، فأكثرُوا من الصلاة علي» وكان ﷺ يقول: «لا تصلوا علي الصلاة البتراء قالوا: وما الصلاة البتراء يا رسول الله؟ قال: تقول: اللهم صل على محمد دون وعلي آل محمد، فقيل له: من أهلك يا رسول الله؟ قال: علي وفاطمة والحسن والحسين» وجاء رجل مرة فدخل على رسول الله ﷺ وهو جالس في المسجد فقال: السلام عليكم يا أهل العز الشامخ والكرم الباذخ، فأجلسه النبي ﷺ بينه وبين أبي بكر - رضي الله عنه - فعجب للحاضرون من تقديم رسول الله ﷺ له فقال رسول الله: «إن جبريل عليه السلام أخبرني أنه يصلي علي صلاة لم يصلها علي أحد قبله، فقال أبو بكر - رضي الله عنه - كيف يصلي عليك يا رسول الله؟ قال: يقول: اللهم صل على محمد وعلي آل محمد في الأولين والآخرين وفي الملاء الأعلى إلى يوم الدين» وكان ﷺ يقول: «من قال: اللهم صل على محمد وعلي آل محمد صلاة تكون لك رضا ولحقه أداء، واعطه الوسيلة والمقام المحمود الذي وعدته وجبت له شفاعتي» فكان عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - يقول: إذا صليتم على رسول الله ﷺ فأحسنوا الصلاة فإنكم لا تدرُونَ لعل ذلك يعرض عليه، قولوا: اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين عبدك ورسولك إمام الخير وقائد الخير ورسول الله، اللهم ابعثه مقاماً محموداً يغبطه به الأولون والآخرُونَ. وكان ﷺ يقول: «إذا صليتم على المرسلين فصلوا علي معهم؛ فبأي رسول من المرسلين» وفي رواية: «إذا صليتم علي فصلوا على أنبياء

الله ورسله؛ فإن الله بعثهم كما بعثني» صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين. وكان رسول الله ﷺ يقول: «من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشراً» زاد في رواية: «وكتب الله له عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات» وفي رواية: «من صلى علي عشراً صلى الله عليه مائة مرة، ومن صلى علي مائة صلى الله عليه ألفاً» وفي رواية: «من صلى علي واحدة صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة» وفي رواية: «من صلى علي مائة كتب الله بين عينيه براءة من النفاق وبراءة من النار وأسكنه يوم القيامة مع الشهداء، فأكثرُوا من الصلاة علي كلما نُكِّسَتْ فإنها كفارة لسيناتكم». وكان ﷺ يقول: «ما من عبد مؤمن يذكرني فيصلِّي علي إلا بلغتني صلته وصليت عليه وكتب له ذلك عشر حسنات» قال ﷺ: «أكثرُوا علي من الصلاة في يوم الجمعة وليلة الجمعة فمن صلى علي صلاة صلى الله عليه عشراً» وكان ﷺ يقول: «لقيني جبريل عليه السلام فقال: أبشر يا محمد إن الله يقول لك: من صلى عليك صليت عليه، ومن سلم عليك سلمت عليه فليقل من ذلك أو ليكثر» وكان ﷺ يقول: «من صلى علي واحدة كانت له مثل عشر رقاب» وكان ﷺ يقول: «إن الله ملكاً أعطاه أسماء الخلق قائم على قبري إذا مت فليس أحد يصلي علي صلاة صادقاً من قلبه إلا قال: يا محمد صلى عليك فلان ابن فلان، قال: فيصلِّي الرب تبارك وتعالى على ذلك الرجل بكل واحدة عشراً وتصلِّي عليه الملائكة ما دام يصلي علي» وكان ﷺ يقول: «من صلى علي تعظيماً لحقي جعل الله عز وجل من تلك الكلمة

ملكاً له جناح في المشرق وجناح في المغرب ورجلاه في تخوم الأرض وعنقه ملتق تحت العرش ويقول الله عز وجل: صلّ على عبدي كما صلى على نبيي فهو يصلي عليه إلى يوم القيامة». وفي رواية: «فما من عبد يصلي عليّ حباً لي انغمس ذلك الملك في الماء ثم ينتفض فيخلق الله تعالى من كل قطرة تقطر منه ملكاً يستغفر الله لذلك المصلي عليّ إلى يوم القيامة». وكان ﷺ يقول: «إن الله تعالى جعل لأمتي في الصلاة عليّ أفضل الدرجات» وكان ﷺ يقول: «إذا جلس قوم يصلون عليّ حفت بهم الملائكة من ليلن أقدمهم إلى عنان السماء، بأيديهم قراطيس الفضة وأقلام الذهب يكتبون الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون: زدوا زانكم الله، فإذا استفتحوا الذكر فتحت لهم أبواب السماء واستجيب لهم للدعاء وأقبل الله عز وجل عليهم بوجهه مسالم يخوضوا في حديث غيره أو يتفرقوا، فإذا تفرقوا انصرف الكتبة يلتمسون خلق الذكر» وكان ﷺ يقول: «من صلى عليّ كل يوم ثلاث مرات كان حقاً على الله أن يغفر ذنوبه تلك الليلة وتلك اليوم» وكان ﷺ يقول: «من أراد أن يحدث بحديث نفسه فليصل عليّ: فإن صلّته عليّ خلف عن حديثه وعسى أن يذكره» وكان ﷺ يقول: «إن لله سيارة من الملائكة إذا مروا بخلق للذكر قال بعضهم لبعض: اقعدوا، فإذا دعا القوم آمنوا على دعائهم، فإذا صلّوا على النبي ﷺ صلّوا معهم حتى يفرغوا، ثم يقول بعضهم لبعض: طوبى لهؤلاء يرجعون مغفراً لهم» وكان ﷺ يقول: «من صلى عليّ صلاة كتب الله له قيراطاً، والقيراط مثل أحد»

وكان أبي بن كعب - رضي الله عنه - يقول: «قلت: يا رسول الله إني أكثر الصلاة عليك فكم أجعل لك من صلاتي؟ قال: ما شئت، قلت: الربع؟ قال: ما شئت وإن زدت فهو خير لك، قلت: أجعل لك صلاتي كلها؟ قال: إذا تكفى همك ويغفر لك ذنبك»، وفي رواية: «إذا يكفيك الله هم دنياك وآخرتك» وكان ﷺ يقول: «الصلاة عليّ أمحق للخطايا من الماء للنار، والسلام عليّ أفضل من عتق الرقاب، وحبي أفضل من مهج الأئس، أو قال: من ضرب السيف في سبيل الله عز وجل، ومن صلى عليّ مرة واحدة حباً لي وشوقاً إليّ أمر الله حافظيه أن لا يكتب عليه ذنباً ثلاثة أيام» وكان ﷺ يقول: «إن أنجاكم يوم القيامة من أهولها لأكثركم عليّ صلاة في دار الدنيا» إنه قد كان في الله وملأنته كفاية، وإنما أمر بذلك المؤمنين لينثبهم عليه.

(قال بعض العلماء) - رضي الله عنهم - وأقل الإكثار: سبعمئة وخمسون كل يوم وثلاثمئة وخمسون كل ليلة. وكان ﷺ يقول: «من سره أن يلقي الله تعالى وهو عنه راض فليكثر من الصلاة عليّ» وكان ﷺ يقول: «ليردّن الحوض عليّ أقوام لا أعرفهم إلا بكثرة للصلاة عليّ» وكان ﷺ يقول: «رأيت البارحة عجباً، رأيت رجلاً من أمتي يزحف على الصراط، ويحبو مرة، ويخر مرة، ويتعلق مرة، فجاءته صلاته عليّ فأخذته بيده فأقلمته على الصراط حتى جاوزه» وكان ﷺ يقول: «من صلى عليّ في يوم ألف مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة» وكان ﷺ يقول: «أيا رجل مسلم لم تكن عنده صدقة فليقل في دعائه: اللهم

صَلَّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ، وَصَلَّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ، فَلَيْتَهَا زَكَاةً، وَلَا يَشْبَعُ مُؤْمِنٌ خَيْرًا حَتَّى يَكُونَ
مُنْتَهَاهُ الْجَنَّةُ» وَكَانَ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى عَلَيَّ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ قَضَى
اللَّهُ لَهُ مِائَةَ حَاجَةٍ، أَيْسَرَهَا عَقَبَهُ مِنَ النَّارِ» وَكَانَ ﷺ يَقُولُ: «زِينُوا
مَجَالِسَكُمْ بِالصَّلَاةِ عَلَيَّ؛ فَإِنْ صَلَّيْتُمْ عَلَيَّ نَوْرٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وَكَانَ ﷺ
يَقُولُ: «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ أَحَدُكُمْ مِنِّي إِذَا ذَكَرَنِي وَصَلَّى عَلَيَّ» وَكَانَ ﷺ
يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى عَلَيَّ طَهَّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ مِنَ النِّفَاقِ كَمَا يَطْهَرُ الْمَاءُ
الثَّوْبَ» وَكَانَ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ قَالَ: صَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ فَقَدْ فَتَحَ عَلَى
نَفْسِهِ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الرَّحْمَةِ، وَأَلْقَى اللَّهُ مَحَبَّتَهُ فِي قُلُوبِ النَّاسِ فَلَا
يَبْغِضُهُ إِلَّا مَنْ فِي قَلْبِهِ نِفَاقٌ» قَالَ الْإِمَامُ لِلشَّعْرَانِيِّ، قَالَ شَيْخُهُ - رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ - هَذَا الْحَدِيثَ وَالَّذِي قَبْلَهُ رَوَيْنَاهُمَا عَنْ بَعْضِ الْعَارِفِينَ عَنْ
الْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَهُمَا عِنْدَنَا صَحِيحَانِ فِي أَعْلَى
دَرَجَةٍ وَإِنْ لَمْ يَثْبُتْهُمَا الْمُحَدِّثُونَ عَلَى مَقْتَضَى اصْطِلَاحِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(فَرَعَ) فِي التَّحْذِيرِ مِنْ تَرْكِ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَلَّمَا ذَكَرَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «بَعْدَ مَنْ ذَكَرْتَ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَيَّ» وَفِي
رَوَايَةٍ: «رَغِمَ أَتَفَ رَجُلٌ ذَكَرْتَ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَيَّ» وَفِي رَوَايَةٍ: «مَنْ
ذَكَرْتَ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَيَّ فَقَدْ شَقِيَ» وَفِي رَوَايَةٍ: «مَنْ ذَكَرْتَ عِنْدَهُ
فَأَخْطَأَ الصَّلَاةَ عَلَيَّ أَخْطَأَ طَرِيقَ الْجَنَّةِ» وَفِي رَوَايَةٍ: «مَنْ ذَكَرْتَ عِنْدَهُ
فَلَمْ يَصَلِّ عَلَيَّ دَخَلَ النَّارَ» وَفِي رَوَايَةٍ: «مَنْ ذَكَرْتَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَمْ يَصَلِّ
عَلَيَّ فَلَيْسَ مِنِّي وَلَا أَنَا مِنْهُ» ثُمَّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «صَلِّ مَنْ
وَصَلَّنِي وَاقْطَعْ مَنْ لَمْ يَصَلَّنِي» وَكَانَ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ الْجَفَاءُ أَنْ أَنْكَرَ

عند رجل فلم يصل عليّ» وفي رواية: «ألا أتيتكم بأبخل البخل؟ ألا أتيتكم بأعجز الناس؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: من ذكرت عنده فلم يصل عليّ»، وكان ﷺ يقول: «ويل لمن لا يراني يوم القيامة» قالت عائشة - رضي الله عنها - «من ذا الذي لا يراك يا رسول الله؟ قال: البخيل، قالت: ومن البخيل؟ قال: الذي لا يصلي عليّ إذا سمع باسمي» وكان ﷺ يقول: «ما جلس قوم مجلساً لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا على نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة» وفي رواية: «إلا كان عليهم من الله ترة، إن شاء غضبهم، وإن شاء غفر لهم»، وفي رواية: «إلا قاموا عليّ لثنت جيفة». وكان ﷺ يقول: «من لم يصل عليّ فلا ين له» وكان ﷺ يقول: «لا وضوء لمن لم يصل عليّ للنبي صلى الله عليه وسلم» والله أعلم. قوله: أرأف ذي أب وأم (اعلم) أنه وصف النبي ﷺ بكونه أرأف من كل ذي أب وأم، بل ومن غيره من كل مخلوق، وذلك أن شففته ﷺ ورحمته ورأفته بجميع الخلق أمر خارق لعادة رحمة المخلوقات بعضها ببعض، قال تعالى فيه: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] قال بعضهم: من فضله ﷺ أن الله تعالى أعطاه اسمين من أسمائه فقال: رعوف رحيم، وحكى مثله أبو بكر بن فورك قال في «الشفاء»، وفيه عن ابن شهاب قال: غزا رسول الله ﷺ غزوة وذكر حنيناً قال: فأعطى رسول الله ﷺ صفوان بن أمية مائة من النعم، ثم مائة، ثم مائة، قال ابن شهاب حدثنا سعيد بن المسيب أن صفوان قال: والله لقد

أعطاني وإنه لأبغض الخلق إليّ، فما زال يعطيني حتى إنه لأحب الخلق إليّ. وروى: «أن أعرابياً جاءه يسأل منه شيئاً فأعطاه ثم قال: أحسنت إليك؟ قال: لا، ولا أجملت، فغضب المسلمون وقاموا إليه، فأشار إليهم أن كفوا، ثم قام ودخل منزله وأرسل إليه وزاده شيئاً ثم قال: أحسنت إليك؟ قال: نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً، فقال له النبي ﷺ إنك قلت ما قلت وفي نفس أصحابي من ذلك شيء، فإن أحببت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب ما في صدورهم عليك، قال: نعم، فلما كان الغد أو العشي قال ﷺ: إن هذا الأعرابي قال ما قال فزدناه، فزعم أنه رضي، أكنذك كلن؟ قال: نعم، فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً، فقال ﷺ: مثلي ومثل هذا مثل رجل له ناقة شردت عليه فأتبعها الناس فلم يزيدها إلا نفوراً، فناداهم صاحبها: خلوا بيني وبين ناقتي فبقي لرفق بها منكم وأعلم، فتوجه إليها بين يديها فأخذ لها من قمام الأرض فردها حتى جاءت واستأخت وشد عليها رحلها واستوى عليها، وإنى لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال قتلتموه دخل النار»

(وروي) عنه أنه ﷺ قال: «لا يبلّغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً؛ فبقي أحب أن أخرج إليهم وأنا سليم الصدر» وفي شفقتة ﷺ على أمته تخفيفه عنهم وتسهيله عليهم وكرامته أشياء مخافة أن تفرض عليهم كقوله ﷺ: «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل وضوء» وخبر صلاة الليل، ونهيه إياهم عن الوصال، وكرامته دخول الكعبة لئلا يعت أمته، ورغبته لربه أن يجعل سببه ولعنه لهم رحمة، وأنه كان يسمع بكاء للصبي فيجوز في صلاته، (ومن شفقتة) ﷺ

أَنْ دَعَا رَبَّهُ وَعَاهَدَهُ فَقَالَ: «أَيُّمَا رَجُلٍ سَبَبْتَهُ أَوْ لَعَنْتَهُ فَاجْعَلْ ذَلِكَ لَهُ زَكَاةً وَرَحْمَةً وَصَلَاةً وَطَهُورًا وَقُرْبَةً تَقْرِبُهُ بِهَا إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وَلَمَّا كَذَّبَهُ قَوْمُهُ أَتَاهُ جِبْرِيلُ فَقَالَ لَهُ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ وَقَدْ أَمَرَ مَلِكُ الْجِبَالِ لِتَأْمُرَهُ بِمَا شِئْتَ، لَنْ شِئْتَ أَطْبِقَ عَلَيْهِمُ الْأَخْشَبِينَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا» (وَرَوَى) ابْنُ الْمُنْكَدَرِ أَنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالَ أَنْ تَطِيعَكَ، فَقَالَ: «أَوْخِرْ عَنِ أُمَّتِي لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» قَالَتْ عَائِشَةُ: مَا خَيْرُ رَسُولٍ لِلَّهِ ﷺ بَيْنَ أُمَرَاءٍ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا (وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ): كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ مُخَالَفَةً لِلسَّامَةِ عَلَيْنَا» (وَعَنْ عَائِشَةَ) - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أَنَّهَا رَكِبَتْ بَعِيرًا وَكَانَتْ فِيهِ صَعُوبَةٌ فَجَعَلَتْ تَرُدُّهُ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عَلَيْكَ بِالرَّفْقِ» قَالَ فِي الشِّفَاءِ (وَاعْلَمْ) أَنَّ رَأْفَتَهُ ﷺ بَعْضُ مِنْ أَخْلَاقِهِ الْجَمِيلَةِ، وَقَدْ أَكْثَرَ الْعُلَمَاءُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - فِي نَقْلِهَا فِي تَوَالِيْفِهِمْ عَلَى حَدِّثِهَا وَمَعَ غَيْرِهَا، وَمِنْ أَوْجَزِ ذَلِكَ وَأَحْسَنِهِ مَا نَقَلَهُ ابْنُ شَامَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - بِقَوْلِهِ: (فَصَلِّ) وَهَذِهِ جَمَلٌ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُصْطَفَى ﷺ: قَالَ اللَّهُ لِلْعَظِيمِ: «وَلَيْكَ لَعَلِّي خُلُقٌ عَظِيمٌ» [القلم: ٤] وَقَالَ: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُمُوءَةٌ حَسَنَةٌ» [الأحزاب: ٢١] وَذَلِكَ أَنَّهُ ﷺ كَانَ أَحْلَمَ النَّاسِ وَأَجْوَدَهُمْ وَلَكَثَرَهُمْ حَيَاءً وَعَنِ الْعَوْرَاتِ إِغْضَاءً، كَانَ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعِزَّاءِ فِي خَدِّهَا وَكَانَ أَوْسَعَ النَّاسِ صَدْرًا وَأَصْدَقَهُمْ نَهْجَةً وَأَلْيَنَهُمْ عَرِيكََةً وَلَكَرَمَهُمْ عَشِيرَةً. وَكَانَ دَائِمَ الْبَشْرِ سَهْلًا لِلْخَلْقِ لِسِينَ لِلْجَانِبِ، لَيْسَ بِفُظٍّ وَلَا غَلِيظٌ وَلَا صَخَابٌ وَلَا فَاخِشٌ وَلَا عِيَابٌ وَلَا مَدَاحٌ

يجيب من دعاه ويقبل الهدية ولو كان كراعا أو جرعة لبن أو فخذ أرنب ويأكلها ويكافئ عليها، بغضب لربه ولا يغضب لنفسه، يمازح أصحابه ويخالطهم ويحنك أطفالهم ويضعهم في حجره ويداعبهم، ويجيب من دعاه بابيك ويجيب دعوة للعبد والأمة والمسكين، ويعود المرضى في أقصى المدينة ولو من وجع العين ماشياً ويعود الأعراب والصبيان، ويقبل عذر التمتعذر، ويكثر مشاورة أصحابه، ولا يقطع حديثاً حتى يستأمر عائشة لأنها كانت رجلة الرأي، وقال لوفد عبد القيس: مرحباً بالقوم، وقال: مرحباً بأم هاني. وقال لعامر، مرحباً بالطبيب المطيب، وقال لفاطمة مرحباً بابنتي وكان إذا دخلت عليه قام إليها فأخذ بيدها وقبلها وأجلسها في مجلسه، وكذا كانت تفعل إذا دخل عليها، وارتحله أحد ابني بنته وهو ساجد يصلي بالقوم فطول سجوده مخافة أن يعجله حتى يقضي حاجته وكان يذبح لسانه للحسن، وقال له يرقصه: حزقة حزقة ترق عين بقة أي: اصعد علي يا صغير الجنة، فيرقى حتى يضع قدميه على صدره وكان يكرم كريم كل قوم ويوليهم عليهم ويقول: «إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه» و«إذا أكرم الرجل أخاه فإتما يكرم ربه» و«أنزلوا الناس منازلهم» وكان يحذر الناس ويحترس منهم من غير أن يطوي عن أحد منهم بشره ولا خلقه، وكان يؤلفهم ولا ينفهم، يتفقد أصحابه ويسأل الناس عما في الناس، ويعطي كل جلسائه نصيبه، لا يحسب جلنيسه أن أحداً أكرم عليه منه، من جالسه أو قاربه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف عنه، ومن سأله حاجة لا يرده إلا بها أو بميسور من القول، قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أباً وصاروا عنده في الحق سواء،

ما للتقم أحد لئنه فينحي رأسه حتى يكون هو الذي ينحي رأسه، وما أخذ أحد بيده فيرسل يده حتى يرسله الآخر، ولم ير مقدما ركبتيه بين يدي جليس له، وكان يبدأ من لقيه بالسلام ويبدأ أصحابه بالمصافحة ثم يأخذ بيده فيشابهه ويشد قبضته، ولم يُر قط ماداً رجله بين أصحابه حتى لا يضيق فيها على أحد، يكرم من دخل عليه، وربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه، ويؤثر للوارد بالومادة التي تحته فإن أبى أن يقبلها عزم عليه أن يفعل ويقول: «ما من مسلم يدخل عليه أخوه المسلم فيلقي له ومادة إكراماً له إلا غفر الله له» ورمى لجريير ثوبه يجلس عليه فوضعه جريير على وجهه فقبله، وعمم عبد الرحمن بن عوف بيده، وكان يكني أصحابه ويدعوهم بأحب أسمائهم نكرمة لهم، ولا يقطع على أحد منهم حديثه حتى يجاوزه فيقطعه بانتهاء أو قيام، ويسر الرجل من أصحابه إذا كان مغموماً بالمداعبة، ولا يلتفت إلى أصحابه مخافة أن يراهم يمزحون فيستحيون، وكانوا ينشدون الشعر ويتذكرون أمر الجاهلية وهو عندهم ساكت، وربما تبسم معهم، وكان يضحك مما يضحكون منه ويعجب مما يعجبون، ويصبر للغريب على الجفوة في منطقته ومسألته، وكان يمشي في السوق مرة بعد أخرى فيأمر فيه وينهى، وكان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وسأله عن حاجته، فإذا فرغ عاد إلى الصلاة، وكانت الأمة من إماء المدينة تأخذه بيده لتذهب به حيث شاعت، وكان أكثر الناس تبساً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه قرآن أو يعظ أو يخطب، وكان يجالس الفقراء ويؤاكل المساكين ويسأل لأصحابه ويأكل ما سقط من المائدة وسابق عائشة وهما

في سفر فسبقته ثم سابقتها مرة أخرى فسبقها فقال: هذه بتلك، وكان يخاطب كل قوم بما يفهمونه من لغتهم، ولما سئل: أمن لمبر امصوم في امسفر؟ أجاب كذلك: ليس من امبر امصوم في امسفر، وهي لغة الأشعريين وأهل اليمن وقال لرجل للط، أي: اسكت، وهي لغة حمير، وقال لاتسانا يا أخي من دعائك، وقال لهلال غلام المغيرة: ادع لنا واستغفر لنا، وقيل عثمان بن مظعون وهو يبكي، واعتق زيد بن حارثة وقبله، وللتزم جعفرأ وقبل ما بين عينيه، وقال للزبير: فذاك أبي وأمي، وكذا السعد، وكان يطعم القوم ويسقيهم اللبن والماء ثم يأكل سؤرهم ويشرب آخرهم ويقول: «ساقى القوم آخرهم شربا» وكان له عبيد وإماء لا يرتفع عليهم في مأكلا ولا ملابس لهم، كان يحتضن أولاد بناته ويحملهم أيضا على ظهره وحمل أمانة معه في صلاته وكان إذا سجد وضعها، وإذا قام حملها، وأراد يوماً أن ينخ مخاض أسلمة، فقالت عائشة: دعني أنا الذي أفعل، وكان إذا أنته هدية أطعم من حضر وخبأ نصيب من غاب، وكان يجلس بالأرض ويأكل الطعام في الأرض ويقول: «إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد، وإنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل للقيد» وكان لهم لا يخلق دونه الأبواب، ولا يقوم عنده الحجاب، ولم يُغذ عليه بالجفان ولم يُرخ عليه بها، حيثما انتهى به المجلس جلس، لا يجلس بين اثنين إلا بإذنهما ويقول: «لا يحل لأحد أن يفرق بين اثنين إلا بإذنهما، ولا يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا له وتوسعوا» وجاء رجل لحاجة فالتقى له الرجل ومادة فلم يقبلها حتى قضى له حاجته، وكان لا يتقي الأرض بشيء، وهو أشجع

الناس وأشدّهم تواضعاً وأقلّهم كبراً وأرحم للناس بالناس وأشدّهم خوفاً من ربه تعالى، وما ضرب بيده أنمياً قط إلا أن يجاهد في سبيل الله، ولم تلمس يده يد امرأة لا يملك رقبتها ولا نكاحها، حتّى في البيعة كن يلمس ثوبه، ولم يقل لأخائمه أف قط، ولا لم فعلت؟ ولا هلا فعلت. وكان إذا كنتم بكلمة كررها ثلاثاً حتّى تفهم عنه وإذا سلم علي قوم مسلمين سلم ثلاثاً ^١، قال زيد: كنا إذا ذكرنا الدنيا ذكرها معنا، قد ترك نفسه من ثلاثة: للرياء والإكثار وما لا يعنيه، كان لا ينم أحداً ولا يعيبه ولا يطنب عورته، ولا يواجه أحداً بما يكره، ولا يتكلم إلا فيما يرجى ثوابه، وقال لمملوك امرأة من مزيّنة: أبلغها سلامي، ووجه قوماً لقتل يهودي فلما قدموا وهو على المنبر يخطب قال: أفلحت الوجوه، ومر على غلمان بنعبون فقال: السلام عليكم يا صبيان، ومر على نسوة قعود فالوى بيده بالتسليم وكان الحبشة يلعبون في المسجد ويزفنون ^(١) فقام ينظر إليهم وعائشة تنظر خلفه حتّى سمعت فانصرفت وانصرف، وكان قيامه لأجلها، وأخذ ثوب حذيفة فستر عليه حتّى اغتسل، وكان يضع الإناء للهرة لتشرب منه، وكان إذا قدم من سفر يلقي صبيان أهل بيته، وكان يواسي الشعراء وأمدّهم، ويسمع الشعر ويرق له ويهش، وكما كعباً برودة لما أنشد: بابت سعادة، وكان يركب حيناً للحمار عرياناً وحيناً للبقلة، وحيناً الجمل وحيناً للناقة، وحيناً الفرس، وأحياناً راجلاً وحافياً بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة، وكان يردف خلفه وأمامه بعض نسائه وعبيده،

ووضع ركبته عند بعيره فوضعت صفة رجلها عليها فركبت، وركب جابر الجمل وهو ﷺ يسوقه يضربه بالعصا، وكان يدعى إلى خبىز الشعير والإهالة السنخة - أي المتغيرة - فيجيب، وكلنت عائشة تشرب وتأكل وهي حائض ثم تناولته فيضع فاه على موضع فمها فيأكل ويشرب، وترجل رأسه وهي حائض، واغتسل هو وميمونة في قصعة فيها أثر العجين، واغتسل هو وعائشة من إناء واحد وهي تقول: دع لي دع لي، وكان أبعد الناس غضباً وأسرعهم رضاً ﷺ وشرفاً وكرماً ومجداً وعظماً.

(التنبية الرابع) قوله ردف ورد تقدم أن للردف ثقال لكل ما تبع شيئاً، ولذلك ليكن في كريم علمك أن الله تبارك وتعالى أرف له نبيه ﷺ في ثلاثة أشياء: أحدها: الوجود، وثانيها: رفع الذكر، وثالثها: الطاعة لما الوجود ففي "تذهة الرلوي": وروى عبد الرزاق بسنده عن جابر ابن عبد الله الأنصاري قال: قلت: بأبي أنت وأمي يا رسول الله أخبرني عن أول شيء خلقه الله تعالى قبل الأشياء «قال يا جابر إن الله خلق قبل الأشياء نور نبيك من نوره فجعل ذلك النور يدور بالقدرة حيث شاء الله تعالى ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنة ولا نار ولا ملك ولا سماء ولا أرض ولا شمس ولا قمر، فلما أراد الله أن يخلق الخلق قسم ذلك النور أربعة أجزاء، فخلق من الجزء الأول القلم، ومن للثاني اللوح، ومن الثالث للعرش، ثم قسم للجزء الرابع أربعة أجزاء، فخلق من الأول حملة العرش، ومن للثاني للكرسي، ومن الثالث باقي الملائكة، ثم قسم الجزء الرابع أربعة، فخلق من الأول نور أبصار المؤمنين، ومن الثاني نور قلوبهم، ومن الثالث نور أنسهم بالله وهو

التوحيد لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم» وقد اختلف: هل القلم أول المخلوقات بعد النور المحمدي أو العرش؟ فقال الحافظ أبو يعلى الهمداني: الأصح أن العرش قبل القلم لما ثبت في الصحيحين عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «قدر الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والأرضين بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء» فهذا صريح أن التقدير واقع بعد خلق العرش والتقدير واقع عند أول خلق للقلم لحديث عبادة بن الصامت مرفوعاً «أول ما خلق الله القلم فقل: اكتب، قال: وما أكتب؟ قل: أكتب مقادير كل شيء» رواه أحمد والطبراني وصحاحه. وروى أحمد والترمذي وصحاحه من حديث أبي رزين العقيلي مرفوعاً أن الماء خلق قبل العرش، وروى السدي بأسنيد متعددة أن الله لم يخلق شيئاً مما خلق قبل الماء، والجمع بينه وبين ما قبله أن أولية القلم بالنسبة إلى ما عدا النور النبوي والماء والعرش، اهـ. وقيل: الأولية في كل بالإضافة إلى جنسه أي أول ما خلق الله من الأنوار نوره ﷻ، ومن المخلوقات الماء، ومن المضافات العرش، ومن الجسمانية القلم، وفي أحكام ابن القطان أن النبي ﷺ قال: «كنت نوراً بين يدي ربي قبل خلق آدم عليه السلام بأربعة عشر ألف علم» وفي الخبر: «لما خلق الله آدم جعل ذلك النور في ظهره وكان يلعب في جبينه فيغلب على سائر الأنوار، ثم رفعه إلى سائر مملكته وحمله أكتاف ملائكته وأمرهم فطافوا به في السموات ليرى عجائب ملكوته».

(فرع) قال جعفر بن محمد: مكث الروح في رأس آدم مائة عام وفي صدره مائة عام، وفي ساقيه وقدميه مائة ثم علمه الله تعالى أسماء جميع المخلوقات ثم أمر الملائكة بالسجود له فسجدوا إلا إبليس فطرده الله تعالى في ملكه وملكوته وفي "الجامع الصغير" «كنت أول الناس في الخلق وآخرهم بالبعث» وفيه: «كنت نبياً وأدم بين الروح والجسد» (فإن قلت): إن النبوة وصف لا بد أن يكون الموصوف به موجوداً وإنما تكون بعد بلوغ أربعين سنة أيضاً، فكيف يوصف به قبل وجوده وإرساله؟ (فأجاب) الشيخ تقي الدين السبكي: قد جاء أن الله خلق الأرواح قبل الأجساد، فقد تكون الإشارة بقوله: «كنت نبياً» إلى روحه الشريفة وإلى حقيقته من الخلق، والحقائق تقضي عقولنا عن معرفتها، وإنما يعلمها من له للخلق والأمر أو من أيده الله بنور إلهي، ثم إن تلك الحقائق يزني الله كل حقيقة منها ما يشاء في الوقت الذي يشاء، فحقيقة النبي ﷺ قد تكون من خلق آدم أتاها الله ذلك الوصف بأن يكون خلقها متهيئة لذلك وأفاضه عليها من ذلك الوقت فصار نبياً وكتب اسمه على العرش وأخبر عنه بالرسالة ليعلم ملائكته وغيرهم كرامته عنده، فحقيقته موجودة من الوقت، وإن تأخر جمده الشريف المتصف بها، اهـ. المراد منه ورفع ذكره ﷺ، فقد قال في "الشفاء" عن قتادة: رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة، فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة إلا يقول: «أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله»، وروى أبو سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «أتاني جبريل فقال: إن ربي وربك يقول: أتدري كيف رفعت نورك؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: إذا ذكرت ذكرت معي» قال: قال

ابن عطاء: جعلت تمام الإيمان بذكرك معي، وقال أيضاً: جعلتك من ذكري، فمن ذكرك ذكرني. قال جعفر بن محمد الصادق: لا يذكرك أحد بالرسالة إلا ذكرني بالربوبية، وأشار بعضهم في ذلك إلى الشفاعة، وأما الطاعة فقد روي عن عمر أنه قال: من فضيلتك عند الله أن جعل طاعتك طاعته فقال: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠] وقال: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١] وقد تقدم من هذا المعنى - أي: وجوب اتباع النبي ﷺ - ما يشفي ويكفي.

(التنبيه الخامس) قوله وأذان ذاك أم ، تقدم تعريف الأذان لغة (والمعنى هنا) أن الأذان أتى شاهداً على رفع ذكر النبي ﷺ، والإسناد إلى الأذان مجاز على حد: ﴿وَأَمَّا الْقَرْيَةُ﴾ [يوسف: ٨٢] إذ المراد: أهلها، وكذلك الذي قصد رفع ذكر النبي ﷺ بالأذان والإقامة والتشهد والخطب، وفي غير موضع من القرآن: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ﴾ [التوبة: ٦٢] ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [النور: ٥٢] ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا لِلرَّسُولِ﴾ [المائدة: ٩٢] وفي تسميته رسول الله ونبى الله ومنه ذكره في كتب الأولين والأخذ على الأنبياء وأمرهم أن يؤمنوا به.

(فائدتان) (الأولى) في بدء الأذان وسببه، عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: «كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحينون الصلاة وليس ينادي لها أحد، فتكلموا يوماً في ذلك، فقال بعضهم: اتخذوا ناقوساً مثل ناقوس النصارى، وقال بعضهم: قرناً مثل قرن اليهود. فقال عمر - رضي الله عنه: ألا تبتغون رجلاً ينادي بالصلاة؟ فقال رسول الله ﷺ: «يا بلال قم فناد بالصلاة» أخرجه الخمسة إلا أبا داود. للتحين:

طلب الحين والوقت، وعن أبي عمر بن أنس عن عمومة له من الأنصار قال: «اهتم رسول الله ﷺ للصلاة كيف يجتمع الناس لها، فقيل: انصب راية عند حضور الصلاة فإذا رأوها أذن بعضهم بعضاً، فلم يعجبه ذلك فذكر له القنع وهو شبور اليهود، فلم يعجبه ذلك، فقال: هذا من أمر لليهود، فذكر له الناقوس فقال: هو من أمر النصارى، فانصرف عبد الله ابن زيد الأنصاري وهو مهتم لهم رسول الله ﷺ، فأري الأذان في منامه» أخرجه أبو داود وفي أخرى له: «جاء رجل من الأنصار فقال: يا رسول الله لما رجعت لما رأيت من اهتمامك رأيت رجلاً كأن عليه ثوبين أخضرين، فقام على المسجد فأذن، ثم قعد قعدة ثم أقام فقال مثلها إلا أنه يقول: قد قامت للصلاة، ولولا أن يقول الناس لقلت إنني كنت يقظانا غير نائم فقال رسول الله ﷺ: «لقد أراك الله خيراً» فمر بلالاً فليؤذن فقال عمر - رضي الله عنه: أما أنا فقد رأيت مثل الذي رأى ولكني لما سبقت استحيت، وقال فيه: فاستقبل القبلة قال: الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله "مرتين" حي على الصلاة حي على الصلاة، حي على الفلاح حي على الفلاح "مرتين" الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله، ثم لمهل هنيهة ثم قام فقال مثلها إلا أنه زاد بعدما يقول: حي على الفلاح قد قامت الصلاة، قال رسول الله ﷺ «لقنها بلالاً» فأذن بها بلال، الشبور: البوق والبوق بالضم: الذي ينفخ فيه، وعن عبد الله بن زيد - رضي الله عنه - قال: لما أمر رسول الله ﷺ بالناقوس يعمل ليضرب به الناس لجمع للصلاة طاف بي وأنا نائم رجل يحمل ناقوساً في يده، فقلت: يا عبد الله

أتبيع الناقوس؟ قال: وما تعمل به؟ قلت ندعو به إلى الصلاة، قال: أفلا أدلك على ما هو خير من ذلك؟ قلت: بلى، فقال: تقول: الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله، حي على الصلاة حي على الصلاة، حي على الفلاح حي على الفلاح، الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله. ثم استأخر عني غير بعيد ثم قال: تقول إذا أقمت الصلاة: قد قامت الصلاة، الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله، فلما أصبحت أتيت رسول الله ﷺ فأخبرته بما رأيت فقال: «إنها لرؤيا حق إن شاء الله» قم مع بلال فألق عليه ما رأيت فليؤذن به فإنه أئدى صوتاً منك، فقامت مع بلال فجعلت ألقى عليه ويؤذن به فسمع ذلك عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وهو في بيته فخرج وهو يجر رداءه يقول: يا رسول الله والذي بعثك بالحق لقد رأيت مثل الذي رأى فقال رسول الله ﷺ: «فلله الحمد» وفيه روايات أخر ضربنا عنها لحصول الكفاية في هذا.

(الفائدة الثانية) في بعض الأذان وبعض خواصه، قال صاحب تيسير الوصول عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لفعلوا» أخرجه الشيخان. الاستهم: الاقتراع، وعنه - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا نوذي بالصلاة أوبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين، حتى إذا اتقضى التثويب أقبل حتى يخطر بين المرء ونفسه يقول: اذكر كذا، اذكر كذا لما لم يذكر من قبل حتى يضل الرجل ما يدري كم صلى» أخرجه السنة إلا الترمذي.

وفي أخرى لمسلم: «إن الشيطان إذا سمع النداء بالصلاة أحال له مضراط حتى لا يسمع صوته، فإذا انتهى رجع فوسوس فإذا سمع الإقامة ذهب حتى لا يسمع صوته، فإذا انتهت رجع فوسوس» وهذا لفظه والبخاري نحوه، والمراد بالتثويب ههنا: إقامة الصلاة، ومعنى أحال: تحول عن موضعه، وعن جابر - رضي الله عنه - قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «الشيطان إذا سمع النداء بالصلاة ذهب حتى يكون مكان الروحاء» قال الراوي: والروحاء من المدينة على ستة وثلاثين ميلاً، أخرجه مسلم، وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: كنا مع رسول الله ﷺ فقام بلال ينادي، فلما سكت قال رسول الله ﷺ: «من قال مثل هذا يقينا دخل الجنة» أخرجه النسائي. وعن ابن عمر بن العاص - رضي الله عنهما - أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إذا سمعتم النداء فقولوا مثلما يقول، ثم صلوا علي؛ فبقره من صلى علي صلاة صلى الله عليه بها عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة، فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل لي للوسيلة حلت له الشفاعة» أخرجه الخمسة إلا البخاري، وعن جابر - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «من قال حين يسمع الأذان: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته - وفي رواية: كما وعدته - حلت له شفاعتي يوم القيامة» أخرجه الخمسة إلا مسلماً، وعن عمر - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قال المؤذن: الله أكبر الله أكبر قال أحدكم: الله أكبر ثم إذا قال: أشهد أن لا إله إلا الله قال: أشهد أن لا إله إلا الله

ثم إذا قال: أشهد أن محمداً رسول الله قال: أشهد أن محمداً رسول الله
ثم إذا قال: حي على الصلاة قال: لا حول ولا قوة إلا بالله، ثم إذا قال:
حي على الفلاح قال: لا حول ولا قوة إلا بالله، ثم إذا قال: الله أكبر الله
أكبر قال: الله أكبر الله أكبر، ثم إذا قال: لا إله إلا الله قال: لا إله إلا الله
من قلبه دخل الجنة» أخرجه مسلم وأبو داود. وعن سعد بن أبي وقاص
- رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «من قال حين يسمع المؤذن
وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله
رضيت بالله رباً وبمحمد رسولا - وفي رواية: نبياً وبالإسلام ديناً -
غفر الله له ذنبه» أخرجه الخمسة إلا البخاري، وعن أبي هريرة -
رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «المؤذن يغفر له مدى صوته
ويشهد له كل رطب ويابس، وشاهد للصلاة في الجماعة يكتب له خمس
وعشرون صلاة ويكفر عنه ما بينهما» أخرجه أبو داود والنسائي، وفي
رواية بعد قوله: كل رطب ويابس: «وله مثل أجر من صلى معه».
المدى الأمد والغاية، والمعنى أنه يستوفى ويستكمل مغفرة الله إذ استوفى
وسعه في رفع صوته فيبلغ الغاية من المغفرة إذا بلغ الغاية من الصوت
وقيل غير ذلك، وعن البراء - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «الله
وملائكته يصلون على الصف المقدم، والمؤذن يغفر له مدى صوته
ويصدق من سمعه من رطب ويابس، وله أجر من صلى معه» أخرجه
النسائي، وعن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة أن أبا سعيد -
رضي الله عنه - قال له: أراك تحب الغنم والبادية، فإذا كنت في غنمك
أو باديتك فأذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء فإنه «لا يسمع صوت

المؤمن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة» قال أبو سعيد: سمعته من رسول الله ﷺ، أخرجه البخاري ومالك والنسائي، وعن معاوية - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «المؤمنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة» أخرجه مسلم، وأما خواص الأذان فمنها ما روي عن بعض الصالحين عن الخضر عليه السلام أن من قبل ظفري إيهاميه ومسح بهما على عينيه عند قول للمؤمن: أشهد أن محمداً رسول الله، وقال: مرحباً بحبيبي وقرّة عيني محمد صلى الله عليه وسلم لم يصبه وجع العينين، ومنها عن بعض العلماء أنه قال: إذا أذن في أنن المصروع اليمنى وأقيم في اليسرى أفاق، وإذا فعل ذلك بالصبي بعد الولادة لم تصبه أم الصبيان، ومنها عن بعض الصالحين أن الإنسان إذا ضل في الطريق وأذن هداه الله، ومنها - ولا يعرفها إلا القليل - أن تكتب الأذان والإقامة على ظهر المحموم يبرأ سريعاً بأن الله تعالى ومنها أن من أذن في قفا المسافر لأبد أن يرجع بأن الله تعالى، كل هذه الخواص من فوائد المائة في الفائدة التاسعة إلا التي للحمي، وقال لي شيخنا - رضي الله عنه وأرضاه - إن حكايته تؤدي للعافية في الأسنان وجربتها، ومن شاء فليجرب ما رآه فإن بالتجريب يحصل التقريب .

(التنبيه السادس) في حقيقة "الوسيلة" التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسألوها له عند الأذان: قال الحافظ عماد الدين بن كثير: للوسيلة علم على أعلى منزلة في الجنة، وهي منزلة رسول الله ﷺ، وهي أقرب منزلة إلى العرش، وذلك أنه لما كان ﷺ أعظم الخلق عبودية لربه وأعلمهم به وأشدّهم له خشية وأصدقهم فيه محبة كانت منزلته أقرب

المنازل إلى الله تعالى وهي أعلى درجة في الجنة، وإنما أمر أمته ليسألوها له لينالوا بذلك الزلفى وزيادة الإيمان، وقيل: إن الله تعالى هيأها له بأسباب، منها دعاء أمته له بنيلها لما منحوا على يديه من الهدى والعرفان، ومنها غير ذلك، ولما "الفضيلة" فهي للرتبة الزائدة بخصائص المزيد على سائر الرتب باستحقاقه الشفاعة العظمى حيث همة كل رسول بشري ومقرب ملكي نفسه فدفعوها إليه بعدما عرضت على كل فرد من أفرادهم بمشهد من العالم العلوى والسفلى لتظهر بذلك مرتبته وتتحقق فضيلته ويتأكد ذلك تأكيداً لا يدرك مداه ولا يحاط بمنتهاه عند قول العلي الأعلى: قل تسمع، وسل تعطى واشفع تشفع، حيث تجلى باسمه المنتقم في اليوم العظيم فأعزى الخلق إليه طامحة، وهم أولى العزم إلى طاعته لامحة، ونفوس المقربين له بالتقنم سامحة.

(التببيه السابع) اعلم أن ساعة الأذان من الأوقات التي تسن الصلاة على النبي ﷺ فيها، قال ابن شامة: ويسن إكثار الصلاة عليه في كل وقت، ويتأكد الأمر بها عند ذكره وسماع اسمه أو كتبه، وأول الدعاء وآخره، وعند الأذان، ودخول المسجد، والخروج منه، ويجب في التشهد الأخير عند الشافعي ويسن عند مالك وصلاة الجنائز، وخطبة الجمعة وينبغي أن يكتب في صدر الرسائل بعد البسملة للصلاة عليه وعلى آله ﷺ، قال القاضي عياض: على هذا مضت الأمة في أقطار الأرض، ومنهم من يختم بها الكتاب أيضاً، قال النووي: ويؤمن أن يصلّى عليه بين لفظ الصلاة والتسليم ولا يقتصر على أحدهما، ويرفع قارئ الحديث ونحوه بهما صوته بلا مبالغة، وهما مستحبان أي الصلاة والتسليم أيضاً

على سائر الأنبياء والملائكة استقلالاً، وتجوز على غيرهم بالتبعية، ويكرهان على غير الأنبياء استقلالاً لا كراهة تنزيه في الأصح، ويسن الترضي والترحم على الصحابة ومن تبعهم بإحسان إلى وقتنا هذا، فيقال: علي - رضي الله عنه - أو: رحمه الله ونحوه، ومالك والشافعي وأبو حنيفة وأحمد - رضي الله عنهم -.

(التنبية الثامن) اعلم أن هذه القصيدة كما تقدم لثنا عشر بيتاً، وهو عدد محمود في الأعداد حتى إن من رأى أنه يعد اثني عشر في المنام فإنه يظهر بالسنة أو تظهر سنة في البلد الذي هو فيه، قال ناظم للتعبير: وإن عدت في المنام اثنا عشر فسنه بها الكمال قد تظهر ويكفي في اختياره كون الله تبارك وتعالى اختاره لعدد شهوره التي بني عليها دهره يوم خلقه للسموات والأرض، قال تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [التوبة: ٣٦] ومعنى في "كتاب الله" أي فيما أنبأه وأوجبه من حكمه ورآه حكمة وصواباً وقيل: في اللوح، وقال عليه الصلاة والسلام في خطبته في حجة الوداع: «ألا إن للزمان قد استدار كهينته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر شهراً، منها أربعة حرم، ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان» والمعنى: رجعت الأشهر إلى ما كانت عليه، وعاد للحج في ذي الحجة وبذل النسء الذي كان في الجاهلية وهو تأخير أحد الأشهر الحرم عن موضعه وجعل شهر آخر مكانه فأبطله الله بنبيه ﷺ، وجعل

كل شهر في موضعه وثبت ذلك إلى القيامة والله الحمد، وجعل ذلك العدد في حروف لا إله إلا الله وجمعه عدد حروف محمد رسول الله، وجعل الله ذلك العدد أيضاً لليل والنهار في السوانع، بأن جعل لليل اثني عشر ساعة، وما زاد لا يعتبر، وللنهار كذلك إلا بالإيلاج الذي لا يدركه إلا أهل البصائر، قال تعالى: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ [الحج: ٦١] وذلك بأن يجعل ساعتين أو أكثر أو أقل من النهار في الشتاء لليل، ويجعل قدر ذلك من الليل في النهار للصيف ومع ذلك العدد لا ينتقص في الظاهر بخلاف للطول والقصر.

(فائدة فقهية) من حلف بالحرام من لم يركه أن صلاة الصبح ليلية لأنها يجهر فيها والجهر معروف لصلوات الليل وقال ﷺ: «صلاة للنهار عجماء» أي لا جهر فيها، ومن حلف أنها نهائية لا يحضت أيضاً؛ لأن الصوم واجب من ساعتها، والصوم ليس بواجب إلا في النهار قال تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ [البقرة: ١٨٧] فعلم من ذلك بأن صلاة الصبح من النهار، وقال ﷺ: «الفجر فجران، فجر يحل فيه الأكل على الصائم وتحرم فيه الصلاة وهو الفجر الكائب، وفجر يحرم فيه الأكل وتحل فيه الصلاة وهو الفجر الصادق» وهذا من أسرار شريعة الله التي لا يطلع عليها أحد من عبده إلا الخواص.

(التبويه التاسع) اعلم أنني جعلت هذه للقصيدة مائة وثمانية عشر كلمة على عدد اسمين من أسمائه تعالى هما "ملك، حي" رجاء مني من الله أن يجعلها مليكة على العقول بحيث يحارون فيها حيرة رعية الملك

في كثير أمور، وتزيدهم حياة بتفكرهم؛ فيها لقوله ﷺ: «تفكر ساعة خير من قيام ليلة» قاله في "الراموز"، وروي: «فكرة ساعة خير من عبادة سبعين سنة» قاله في "التنوير" وجعلت عدد حروفها ثلاثمائة وأربعة وسبعين على عدد اسمين من أسمائه تعالى هما: كريم، صمد رجاء مني من الله أن يجعلها من طيب القول الذي يكرم قائله ويجعلها مما يصمد أي يقصد إليه في المناظرات، ويسلم لصاحبه في المناضلات وجعلت في متنها اسمين من أسمائه تعالى هما رؤوف ودود رجاء مني من الله أن يرأف بقللها وقارنهما مدى الدهور ويجعل حبهما في القلوب ويرزقهما بالحب كل مرغوب.

(التنبيه العاشر) اعلم أن عدة أبيات القصيدة وكلماتها وحروفها إذا ضم جميعه صار خمسمائة وأربعة على عدد اسمين من أسمائه تعالى هما قدوس، عزيز وأرجو الله أن يقدسني ويعزني ويقدس ويعز قارنها ومن تلقاها بالقبول، وترك التعرض لها بما يفوقها أو يشابهها لكون النذور محبوب في الصدور مع أنني ما فعلتها إلا لينتفع بها ويقتدى بها والتعرض بِنَافِيهِمَا والنية لكسير العمل، والله يعلم المفسد من المصلح ولم يزل من العادة التحدي للفائدة بل ذلك أكثر من أن يحصى، أو به في كتاب يستقصى، ومن أطرفه وأحضره ما حكى الإمام الحريري المقامة السادسة عشر من خبر القوم الذين اجتمعوا وكانوا خمسة وجالوا فيما لا يستحيل بالانعكاس كقولك ساكب كاس، وقالوا: من ابتدأ منا فليقل ثلاث كلمات ويملؤه الذي في ميمنته بلرربع وتتدرج الزيادة إلى آخرها فيكون أتياً بسبعة، فتكلم الأول وقال: لم أخامل، وقال ميمنه: كبر رجاء أجر

ربك' وقال الذي يليه: "من يرب إذا برينم' وقال الآخر: 'سكت كل من تم
 لك تكس' وبقي الذي جاء عليه قول سبع كلمات متحيراً فلم يدرك ما يقول
 وهو صاحب الحريري الذي يقال له "الحارث بن همام" حتى تفضل الله
 عليه بشيخه أبي يزيد السروجي فقال له: إن أحببت النثر فقل لهم: لذ بكل
 مؤمل إذ ألم وملك بذل، وإن أحببت أن تنظم فقل للذي تعظم:

أس لرملا إذا عرا	وراع إذا للمرء أسا
اسند أخوا نباهة	ابن إخاء دنما
اسئل جناب غلثم	مشاغب إن جلسا
أسر إذا هب مرا	ولرم به إذا رسا
اسكن تقو فحسى	يسعف وقتاً نكسا

ومن ذلك أيضاً ما حكى عن القاضي الفاضل والعماد الكاتب أن
 القاضي الفاضل مر على العماد جالساً وهو راكب فرساً، فقال له العماد:
 سر فلا كبابك الفرس، فقال له الفاضل: دام علا العماد، ومن هذا المعنى
 في القرآن (تحت) و(لكل) و(كل في فلك)^(١) و(ربك فكبر)^(٢) وبالجمل
 فالتحدي لم يزل من شأن العقلاء والبلغاء، وقد تفضل الله علينا - وله
 الحمد - بأشياء منه كآيات ليس فيها حرف منقوط وأخرى ليس فيه
 حرف مهملة ونحو ذلك.

(١) في قوله تعالى: (كل في فلك يسبحون) [الأنبياء: ٢٣]

(٢) [المدر: ٢]

(التنبيه الحادي عشر) اعلم أن الله تبارك وتعالى ختم العام بسدي الحجة وجعله عيداً لعبيده، ولذلك ختمت القصيدة بالدعاء للنبي ﷺ بطلب الزيادة له من الصلاة والسلام ومن كل فضل وشرف وعلو مرتبة وغير ذلك ككثرة الأتباع والخيرات للظاهرات والباطنات؛ لأن ذلك هو عيدنا معشر الأمة وزياتنا وفخرنا لما فيه من امتثال أمر ربنا وإعادة الفضيلة علينا، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦] وقال ﷺ: «من صلى علي في اليوم مائة مرة قضى الله له مائة حاجة، سبعين منها لأخراه وثلاثين لدنياه» وقال: «من صلى علي في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمي في ذلك الكتاب» وقال: «من صلى علي في كل يوم خمسمائة لم يفتقر أبداً» وفي «جامع الترمذي» أن من صلى على النبي ﷺ في مجلس مرة أجزأ عنه.

(التنبيه الثاني عشر) اعلم أن أفضل الكلام ما قل وأفاد ولا سيما جهد العقل، وقال ﷺ: «أفضل الصدقة جهد العقل، وأبدأ بمن تعول» قال المناري: العقل: قليل المال، يعني قدرته واستطاعته، وإنما كان ذلك أفضل لدلالته على الثقة بالله. اهـ. لاسيما إن كان ذلك من العلم، قال ﷺ: «أفضل الصدقة أن يتعلم المرء المسلم علماً ثم يعطيه أخاه المسلم» واعلم أن من عجز عن ثمانية فعليه ثمانون كما قال بعض السلف (الأول) من أراد ثواب قيام الليل وهو نائم فلا يعصى الله بالنهار (الثانية) من أراد ثواب صيام الأبد وهو مفطر فعليه بحفظ لسانه (الثالثة) من أراد فضل العلماء فليفتكر في خلق السموات والأرض (الرابعة) من أراد

فضل الصدقة فليأمر بالمعروف ولينه عن المنكر (الخامسة) من أراد
 فضل الزكاة فليكيف نفسه عن الشبهات (السادسة) من أراد فضل الحج
 فليلازم الجماعة (السابعة) من أراد فضل العابدين فليرحم جميع خلق الله
 (الثامنة) من أراد فضل الأولياء فلا يرضى لأخيه للمؤمن إلا ما يرضاه
 لنفسه ، وقال ﷺ: «أَفْضَلُ الْإِيمَانِ أَنْ تَحِبَّ اللَّهَ وَتَبْغِضَ اللَّهَ وَتَعْمَلَ لِسَانَكَ
 فِي ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنْ تَحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تَحِبُّ لِنَفْسِكَ وَتَكْرَهُ لَهُمْ مَا تَكْرَهُ
 لِنَفْسِكَ وَأَنْ تَقُولَ خَيْرًا أَوْ تَصْمُتَ»

(خاتمة بفائدتين) الأولى في بعض ما يورث المحبة ويزرع في
 القلوب المودة وبعض فوائد الورد والاجتماع (منها: الصلاح) قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مَتَجَلِّفٌ لَهُمُ الرُّخْمَ وَدَأْ﴾
 [مريم: ٩٦] أي محبة في القلوب، (وللزهد) قَالَ ﷺ: «ازهد في الدنيا
 يحبك الله وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس» (والعفو) قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ
 حَمِيمٌ﴾ [فصلت: ٣٤] قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «تَعَاَفَوْا تَسْقُطَ بَيْنَكُمْ»^(١)
 (ومن ذلك التواضع) قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «ثَمَرَةُ التَّوَاضُعِ لِلْمَحَبَّةِ» (ومنه
 السخاء) قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ طَلَبَ مَحَبَّةَ النَّاسِ فَلْيَبْذُلْ مَالَهُ» وَقَالَ
 ابْنُ مِهْرَانَ: مَنْ طَلَبَ مَرْضَاةَ النَّاسِ بِلَا شَيْءٍ فَلْيَصَادِقْ أَهْلَ الْقُبُورِ .
 وكثيراً ما كنت أسمع شيخنا - رضي الله عنه - يقول: ثلاثة لا تتال إلا
 بجعل المرء ماله أمامه بمعنى: بذله للدار الآخرة ومحبة الناس وطرق

(١) هكذا في الأصل والظاهر أن فيه نقصاً، والمعنى: تسقط بينكم العداوات. اهـ. مصححه.

الأشياخ (ومنه الهدية) قال ﷺ: «تهادوا تحابوا وتذهب الشحناء» وقيل: «نعم المفتاح الهدية أمام الحاجة» وقال: «الهدية تذهب السخيمة» أي الغل والحقد، وأنشدوا:

إذا أتت الهدية دار قوم تطايرت الفضيلة من كواها

وقال ﷺ: «تهادوا للطعام؛ فإن ذلك توسعة لرزقكم» (فرع) قال ﷺ: «من أهديت إليه هدية ومعه قوم فهم شركاؤه فيها وإن كانت ورقاً أو ذهباً» وقد أمر ﷺ بالمكافأة بها وإعطاء خير منها، وعوض ببيكر ست بكرات، وبطبق من رطب وقثاء بملء كفه حلياً، قال وهب: وترك المكافأة من التطفيف. وقال: ولا بأس بإهداء القليل، قال عليه الصلاة والسلام: «لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة» وهو نصف الظلف وقال عليه الصلاة والسلام: «لو أهدى إليّ ذراع لقبيلت» وقد كان أزواجه ﷺ يتهادون الجراد بينهم، ويكره رد الهدية، ومن منعه من قبولها مانع شرعي فليحسن العذر (ومنه المصافحة) قال ﷺ: «تصافحوا يذهب للغل» وقال: «من أخذ بيد أخيه المسلم إكراماً له لكرمه الله» وقال: «من تلمن للنعمة وللتحية الأخذ باليد». وقال ﷺ: «زر غياً تزدد حباً» وقال: «إذا أحب أحدكم أخاه فليطمه» وقال: «إذا آخى الرجل الرجل فليساله عن اسمه واسم أبيه ومن هو فتيه أوصل للمودة» وقال: «جبلت القلوب على حب من أحسن إليها وبغض من أساء إليها» وفي أمثل قطع الطراوة عداوة، أي: قطع العادة، (ومنه الدعاء للمؤمنين)، قال ﷺ: «من أراد أن يجعل الله له عنده عهداً وفي قلوب

المؤمنين مودة فليكثر من الاستغفار للمؤمنين والمؤمنات» (ومنه تسوية الصوف) في الصلاة، قال ﷺ: «استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم» (ومن ذلك إفشاء السلام) ومعناه أن تسلم عليه كلما لقيته، قال جرير: «لادخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا، أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام بينكم» ومن فوائد المحبة، قال ابن القيم: «من نظر إلى أخيه نظر ود غفر الله له» وقال: «من أحب قوما فهو معهم»، ومن فوائد الاجتماع: العز والقوة والنصر على الأعداء، ولذلك لما قال رجل من الأنصار يوم السيفة: منا أمير ومنكم أمير قال عمر: سيفان في غمد لا يجتمعان ثم بايع لأبي بكر، فبايع الناس لأبي بكر وذلك أنه إذا بويع لأثنين تغير الأمر وتبدد، وقوي العدو وتمدد، واشتد الخلاف وتجدد، وتنغص العيش وتتكد، قال الشاعر:

فالاftراق مذل ما به رشد والاجتماع يعز الأهل والجللا
وفي اجتماع القلوب تزول الكروب ، قال تعالى في قوم مقتهم:
﴿تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُونَ﴾ [الحشر: ١٤]
وقال تعالى: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: ٤٦].

(الفائدة الثانية) قال ﷺ: «من قال عشر كلمات عند دبر كل صلاة الغداة وجد الله عندهن مكفياً مجزياً، خمس للدنيا وخمس للآخرة: حسبي الله لديني، حسبي الله لما أهمني، حسبي الله لمن حسدني، حسبي الله لمن بغى علي، حسبي الله لمن كادني بسوء، حسبي الله عند

الموت، حسبي الله عند المسألة في القبر، حسبي الله عند الميزان
حسبي الله عند الصراط، حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب
العرش العظيم» وكان ﷺ يقول عند الكرب: «لا إله إلا الله العظيم
الحليم، لا إله إلا الله رب العرش العظيم، لا إله إلا الله رب السموات
والأرض رب العرش العظيم» وقال علي: تلقني رسول الله ﷺ هؤلاء
الكلمات وأمرني إن نزل بي كرب وشدة أن أقولها: «لا إله إلا الله
العظيم الكريم سبحانه تبارك الله رب العرش العظيم الحمد لله رب
العالمين» وقال ﷺ: «من قرأ آية الكرسي وخواتم سورة البقرة عند
للكرب أعانه الله» وقال عليه الصلاة والسلام: «إذا وقعت في ورطة
فقل: بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم
فإن الله يصرف بها ما شاء من أنواع البلاء» وقال ﷺ: «من قرأ آخر
الحشر (لو أنزلنا) ^(١) إلخ غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر»
(ويروى) أن من أراد أن يشفيه الله من كل مرض فليقدم على قراءة «إنا
أنزلناه» [القدر] قبل صلاة الظهر بعد دخول الوقت، ويروى أن من أراد
الله به خيراً علمه هذه الكلمات ولا ينساها وهي: اللهم إني ضعيف
فقوني، وإني فقير فأغنني، وأني ذليل فأعزني. وقال ﷺ: «إذا هممت
بأمر فاستخر فيه مسعاً ثم انظر إلى الذي سبق إلى قلبك فإن الخير فيه»
وقال لي شيخنا - رضي الله عنه - أن صفة ذلك أن تقول: اللهم خذ لي
واختر لي فإني عجزت عن صلاح نفسي وغوضت أمري إليك، وقال

«من توضأ فأحسن الوضوء وصلى ركعتين بخلص فيهما الله ثم استخار الله على أثر ذلك مائة مرة يقول: أستخير الله إلا وفقه الله ومده» (ويروى) أن لقول الطيب في قوله تعالى: ﴿وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ [الحج: ٢٤] هو: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وقيل: كل كلام طيب من تلاوة وتعلم علم نافع وأمر بمعروف ونهي عن منكر ووعظ وحكمة ﴿وَهْدُوا إِلَى صِرَاطٍ لِّحَمِيدٍ﴾ [الحج: ٢٤] هو ما عليه محمد ﷺ وأصحابه (واعلم) أن من أراد أن يكفيه الله هم آخرته ودنياه فليقل مساءً وصباحاً ﴿إِن تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ لَا يَكُنْ لَكَ إِلهٌ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة: ١٢٩] سبع مرات، وكذلك من قرأ الإخلاص والمعوذتين كل واحدة ثلاثاً، وكان ﷺ يقول: «كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان، حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم» (واعلم) أنه لا أعظم حيلة لجلب الخير ودفع الضر من التوكل على الله، ومن الأدلة عليه الاشتغال بمعيشة الروح وهي الأعمال الصالحات كلها، ولذلك قلت في هذه القصيدة: زرع رزق راع زرع روح، بمعنى أن الله تعالى هيا رزقه وأحضره له من جلب الخير ودفع الضر بالتعام، وعلى محمد أفضل الصلاة والسلام، وكان ﷺ إذا فرغ من حديثه وأراد أن يقوم من مجلسه يقول: «اللهم اغفر لنا ما أخطأنا، وما تعمدنا، وما أسررنا، وما أعلنا، وما أنت أعلم به منا، أنت المقدم، وأنت المؤخر، لا إله إلا أنت»

(وهذا آخر ما قصدت جمعه)

من الكتب على هذه القصيدة للأصحاب، وأرجو الله أن ينفع به خلقه في
السماء وفي التراب، إنه هو البر الرحيم الكريم الوهاب
(ووافق تميمه)

يوم الأربعاء الثاني والعشرين من شوال عام ستّة وتسعين بعد المائتين
والألف، أرانا الله خيره، وخير ما بعده، ووقلنا ضيره، وضير ما بعده
أمين

وأسأل الله العظيم أن يغفر لي خطيائي، ويغفر لوالدي ووالديهم وذريتي
وذراريهم، وزوجاتي وأحبتي وتلاميذي وذراريهم ووالديهم
والمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات، الأحياء والأموات
إنه على ما يشاء قدير، وبالإجابة جدير
وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

بسم الله الرحمن الرحيم

النهيم إنا نحمدك يا من فتح رتق ترجمان الفؤاد، فنطق بالحكمة
البائغة وعبر عن السر وأدى المراد، ونصلى ونسلم على سيدنا محمد
الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق، ناصر الحق بالحق، والهادي إلى سبيل
الرشاد.

(أما بعد) فيقول أفقر العبيد، وتراب نعل كل مراد ومريد، أحمد
ابن عبد المولى العظمي اليملاحي لقد دار فلك السعادة من شنجيظ بانتشار
كواكب مؤلفات جوهر مجراتها المحيط، ماء العينين، وقُدوة للخالفين
شيخ شيوخنا الراسخ، وطود معارفها الشامخ، الشريف المنيف، ذي العلم
والتريس، عين أعيان أهل للصفاء، سيدي محمد مصطفى بن القطب
الواصل، من شئت للوصول إليه للرواحل، سيدي محمد فاضل، نفعا الله
ببركاتهما، وحشرنا في زمرتهما، ومما انتشر من مؤلفاته البديعة الشكل
المنشرة بأقصى غاية الفضل، هذا الكتاب العجيب الأسلوب، المبلغ لكل
خير مكتوب وموهوب المسمى "فاتق الرتق، على رائق الفتح"، فلعمري
أنه لاشتقاق موافق، وجناس مطابق، وتسمية جارية على نهج الخوارق
ومن منح فاتح أفعال الرموز، ومظهر خفايا خبايا الكنوز، طبعه تحت ظل
ملاذ انصاير والوارد، وملجأ للقاطن والشارد، من افتخرت بإشراق
شمن وجوده أقطار المغارب، وامتنى من محاسن المزايا ومزايا
المعالي كل غارب، ذي الطلعة للوسيمة، والدولة الفخيمة، والخلق
الأسمي، والسياسة العظمى، التي ليس لملك فوقها فوق، ولا تحتها
مزمى، إذ شهدت له ملوك الأرض بالغاية القصوى في النبيل والذكاء

وامتحنته الأعادي بكل ما يسير للعقلاء، فأقروا له بتمامه والفضل ما شهدت به الأعداء، تاج مفرق المقام الشريف المولوى، ودرّة عقد الملك الأفخم العلوى السلطان بن السلطان أمير المؤمنين، وناصر الملة والدين، مولانا الحسن لازالت أعلامه ميمونة منصورة، وأعداؤه بحول ذي القوة مخذولة مقهورة، ولا يرح عنوان الفتح للمبين، وسلوان كل قلب حزين، نجاه جده أشرف المخلوقين، وخاتم الأنبياء والمرسلين أمين أمين يارب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد المصطفى الأمين بتصحيح العالم التحرير صاحب النقل والتحرير المميّط عن وجه الفتوى بوقع الإبهام، المتبحر في التوازل والأحكام، الشريف العمراني، سيدي المهدي الوزاني، على ذمة الفقيه للنبيه، للعالم النزيه، تحفة الجليس وطرفة الأنيس، للناسك البركة الكامل، الشيخ سيدي محمد فاضل، مريد هذا الشيخ الأكبر، والأخذ من أخلاقه بالأوفر، جازاه الله بكل ما يتمنى وختم لنا وله بللزيادة في الحصنى بمطبعة فاس، للمحرّوسة من كل باهر ومباشرة من للطبع دمج ونسق، المعلم الحاج الطيب الأزرق، وحيث استوفى المرام في أواخر ذي الحجة الحرام، عام تسعة وثلاثمائة وألف من هجرته عليه للصلاة والسلام تطفلت على ألباء الجيل، وإن كنت لست من ذلك القبيل، فأنشأت تقرّظاً من بحر الطويل:

أروض أنيق في فلا السقع ياتع أم للنهر ثدى للمزارع مرضع
 أم الحور في ملوى الجنان تزينت نطلب علم باشتياق تسارع
 وهل فلتق للرنق ثم انتطباعه بوئى مليح عدلته المطابع

فما هو إلاجنة الخلد أزلفت
به أشرفت شمس العلوم على النهى
قلله ما أبهى نظام عقوده
ولله ما أسنى براعة لفظه
تنفس عن صبح الحقائق وانجلت
بشيخ الشيوخ المصطفى ذى مآثر
بقطب رحي الأمجاد ماء عيونها
بنجل سراة أرشدوا لمريدهم
زكت أنفسهم مذ ألبسوا حلل التقى
بهم بيعة الرضوان خصت لسيد
عليه صلاة مع سلام متم
بجاهه نرجو النجاح في كل مقصد
هنيئاً لفاس والمغارب كلها
(أجد غرراً) للطبع أرخ تمامه

وثمر لها داني القطوف وناصع
ومن أوجه بدر المعارف طالع
بجوهر بحر فيضه متتابع
بلطف المعاني للقلوب يضاجع
غياهمب جهل ليلها متفنع
بمنع سر العمر ذا السرقة نافع
لمركز جمع الفرق ذا الفرق جامع
وشادوا لركن الدين والشرك مانع
فطابت وللبر اطمأنت تباع
له انقلابت الإخوان دان وشامع
وآل وصحب ما بدا للحق صاعد
ونيل مراد في عدو يفاجع
بطبع كتساب للفنون منوع
بآخر شهر الحج نوره ساطع

وذيلته بتوشيح وسيط، في مخرج البسيط، فقلت:

لئذ من نشوة العقارى
وحمل وقر من النضارى
ختم انطاع لطبع فلتق

ومزهر يجلب المراح
وغادة تخجل الملاح
رتق عمى الجهل والضلال

من كوكب العلم منه شارق وبسدره لاح بالكمال
 وطلع نخل لديه بأسق إذ زهره يثمر الجمال
 مؤلف الطيب النجارى ومحتد الخير والصلاح
 قد بان في الغرب كالمنارى لقاصد الرشيد والنجاح
 محمد مصطفى الموافق لأكرم للخلق في الخصال
 حبر الورى منبع الخوارق ماء العين ما للنفس ما للسجال
 عن صحبه يصرف العوائق يرقى إلى منتهى الوصال
 ما زال للصيت في انتشار يسموا على ربوة البطاح
 عليه سمت من الوقار ونجدة الليث في الكفاح
 طلق للمحييا لكل طارق لذلك شلت له الرحال
 مغارب الأرض والمشارق تطلب من كفه للنوال
 يهدي من اللطف كل أبى ويلق المزمّن من العقال
 نسألك يا من فتق العوالم، فوسعت رحمته الجاهل والعالم، وأعطى
 كل شيء خلقه، وقدر له أجله ورزقه، أن تسعدنا بالمسعودين، ولا تجعلنا
 يا مولانا من المطرودين، وافتح لنا أبواب كل خير، واكثف عنا كل شر
 وضير، إلهي وقفنا ببابك معترين خائفين، فلا تردنا مغترين كاسفين
 إلهي ارحم أمة لا مغيث لها سواك، ولا مقر لها إلا إليك لما فيه رضاك
 إلهي دعوناك بلسان واحد، أن تكفيننا شر كل معاند، إلهي اجبر كسرنا
 ويسر أمرنا، وقابلنا بما هو أهل لفضلك وجمالك، ولا تقابلنا بما نحن له
 أهل من عدلك وجلالك، وعافنا واعف عنا بمنك وجودك وكرمك يا أرحم

الراحمین یا أرحم الراحمین یا أرحم الراحمین یا رب العالمین وصلى الله
علي سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً كثيراً إلى يوم الدين.

يا من فوق السموات والأرض بعدما كانتا رتقاً، ورتق على مسز المعارف المصون قلب كل أنقى أتقى، نحمدك على ما أنعمت من النعم التي لا تحصى وأكملت من المنن التي لا تستقصى ونشكرك على ما أبديت من نظام العوالم وهديت إلى واضح المعالم وشرحت من صدر العارف ففاء بالمعارف حمداً وشكراً بكمال ذاتك وجمال صفاتك، ونصلى ونسلم على أحمد، عبدك الداعي إلى معرفتك وتوحيذك، من خلقته على أكمل طبع، وأجمل وصف، وشيدت به منار الدين، فجاء على أتم وصف، سيدنا محمد المصطفى المختار من أعظم جرثومة وأكرم ضئضئي يختار، وعلى آله وأصحابه الذين شرفوا بصحبته وخدمته وحفظوا شريعته ونصحوا لأمرته، وعلى التابعين لهم بإحسان، ومحبيهم بالقلب واللسان صلاة وسلاماً يتعاقبان ما توالى للملوان وانتشر في الأفاق بالطبع دليوان.

(أما بعد) فيقول العبد الفقير إلى مولاه الغني محمد الفاطمي ابن الحسين الصقلي الحسيني، أحسن الله عاقبته وجعل استهلاله بكلماتي الإخلاص خاتمته، قد تم بعون الله الكريم الوهاب طبع هذا الكتاب المستطاب الذي جمع من فنون الشريعة والحقيقة ما راق وطالب، حتى صار بالمحاسن مملوء اللوطاب، المسمى بفائق الرق على راق الفتق وهو مما اعتنى بنظم شئيت أبياته المتفرقة الأحرف المجتمعة المعاني

المختلفة الوضع المؤتلفة المباني التي هي كعدة الشهور، وشرحه شرحاً
ينسى رونق الدهر وبذائع الزهور، الشيخ الإمام علم الأعلام سراج
الإسلام رئيس حملة الأقاليم، الولي العارف الصالح الزاهد المربي
الناصح نادرة الفلك الذي قالت له المعاني أما غاية الفخر فلك المزينة
فضائله بالقاضي الفاضل أبو عبد الله سيدي محمد مصطفى بن الشيخ
الإمام العالم الهمام محمد فاضل المنى الشنجيطي الإدريسي الحسني
المدعو ماء العينين وهو لقب وافق معناه درن مين:

وقلما أبصرت عينك من رجل إلا ومعناه إن فتشت في لقبه

لازال حماه ملاذا للقاصدين، ومنهلاً عذبا للواردين، ولا برحت
حجاج حرمة الأمين طائفة بكعبة جوده، تستلم الأمعد من ركنه اليمين
ودام يرتقي في مراقى المعارف، ومن بحر سره الفياض يستقى كل
غارف، أمين ولما تم طبع هذا الكتاب وراق، وقت منه معك الختام على
صفحات الأوراق، وتعطرت من طيبه أكناف الآفاق، وطار به الركبان
والرفاقن أقسم لسان الحال العصر بأن هذا الموضوع يفوق دمية القصر
ويهزأ ببنيمة الدهر، ويضحك على خميلة الزهر، ولأن نسيم انصبا بعض
من نفع طيبه وريحانة الأكبا ما تفتحت إلا من رطيبه ونثير الجمان
مستمد من قلانده وبديع الزمان طفيلي مولده، لاغرو أن رفع عقيرته
يمدح جمال وضعه، ويؤرخ كمال طبعه، فقال بعدما اعتذر عن التقصير
واستعان:

أهفت وهناً نسيجات الشمال فتنتني كل أملود ممال

وهو در الحيا منتشراً
وغدت أرض رياض كسيت
وبدا ثغر الأقاحي باسمه
وجرى في جدولها كالأيم في
وحكى السرو بها هيفاء قد
وعلى أوراقها السورق غدت
وبها اشرق نور عند ما
حملت ريح الصبا من طيبه
خلته مسك ختام فاح من
أي ديوان غدا في حسنه
كم عيون من فنون حازها
فهو أفق كم غدا يطلع من
إن تكن أحرفه قد فرقت
هو جمع سالم دل على
شيخ أهل العظم والعرفان من
مصطفى ابن الأفضل الفاضل من
لقبوه ماء عيني مهتد
بحره الطافح من أسرارهِ
قد روى العرفان عن آياته
فوق تيجان الروابي والخلل
بسط الديباج تزهو بالادل
عن سنا رق وعقد من لال
سرعة والسيف في صفو اللصال
ليست حلة زهو واختيال
وهي ما بين خصام وجـدال
فتح النور بهاتيك الظلال
ما يفوق للندا وطيب اللوال
فاتق الرنق بطبع في اعتدال
مفردا ليس يثنى بمثال
فغدا ينظر عن عيني غزال
كوكب زاه وشمس وهلال
فمعانيه لها جمع احتفال
طول باع الجامع الفرد الخلال
نال من رب للعلى أسمى منال
نعل إبريس الرضى بدر المعالي
فغدا إسمان عين للكمال
فاض للسوراد بالعذب الزلال
بالأساتيد الصحيحات العوالي

دام يرقى في المقامات إلى
 ثم لا زال لمن أمله
 وغدا سامي حماء حرما
 وجزاه الله عن نصح الورى
 وجزى خير جزاء من معى
 من كتاب كان من عزته
 ثم إن الطبع قد سره
 وغدا عادة حسن فصحت
 عن بديع الخط والضبط ومن
 قلت لما أن تناهى وازدهى
 دون (تهى) عن تناهى طبعه

غاية تعجز أعيان الرجال
 في الهدى بدرا وبحراً في النوال
 لوفود ومحطاً للرحال
 خير ما جزى على نصح الفعل
 ناشرا بالطبع للسحر الحلال
 كهلال الأفق في بعد المنال
 فأتى في وجنة الحسن كخال
 بلطف الشكل بلقيس الجمال
 حسن تصحيح بحمد المتعل
 وبدا من وجهه نيل الوصال
 أرخوا (فاتق رنق بكمال)

١٣٧٤

أقول: هذا التاريخ من نوع الممنتنى، وبيانه أن مجموع قوله فاتق
 رنق بكمال المؤرخ به ثلاث عشرة مائة وأربع وسبعون يحط منها عدد
 لفظ نهى المخرج بقوله: "نون" وهو خمس وستون فيبقى ثلاث عشر مائة
 وتسع وهو المراد، وصلى الله على نبيه ورسوله أكرم العباد، مولانا
 محمد لبنة التمام، ومسكه الختام، وعلى آله شمس الجمال، وأصحابه
 بدور الكمال.

(وقال العتيك بن محمد فاضل بن محمد الليل يمدح هذا الشرح

فاتق الرنق):

إلى جمع أصناف العلوم التي ترقى	ألا أيها الإخوان من كان ذا شوق
وصاحبها يعطو ذوى الرنق والفتق	وتكسب عزاً لا يبديد ورفعة
كتلها لها يحوى سوى فاتق الرنق	فما أبصرت عيني ولا سمعت أذني
ففي ضمنه حور المعاني على اللوق	فلا يخلون من درسه الدهر ساعة
هي السحر يا للسحر يجعل في النطق	أحاديثها لا لا يمل سماعها
فطوراً بما للنفس من عيبها ينقي	أحاديث تجلو القلب بعد صدائه
وطوراً بما قد صح عن أكرم الخلق	وطوراً بأسرار تنور للحجى
وطوراً بأداب تحسن للخلق	وطوراً بأخبار يطرب نكرها
وطوراً بفن النحو والشرع والحق	وطوراً بشهد الشعر واللغة الفصحى
مصنف من قد فاتق من خط في رنق	ولا غرو أن فاتق كل مصنف
وأجلسه الرحمن في مجمع الطرق	وخاض بحوراً لا تخاض بحيلة
ويهدى به أهل الضلالة والفسق	ليصدر صادراً ويورد واردا
وبفاتق الرنق المرونق فلتسق	فياربنا بالشيخ ماء عيوننا
لسنة خير المرسلين ذوى الصدق	عبيدك شرب الأولياء وقفه
مناه وما جانت يد للشيخ كالودق	عليهم صلاة الله ما نال مسائل

وقال أيضا محمد بن عبد الله بن تكرر يمنحه جزاء الله بخير وقد أجاد

ما شاء الله:

إلى كم لليلي بالصبا أنت عاشق	أما ترعوى أم حبها لا يفارق
أذنبك دهرًا ماصرفت من الهوى	أنتك به من نحو ليلي طوارق
أما ترعوى عن ذكر ليلي وكلمنا	تذكرت ليلي ماء عينيك دافق
بلى نظرت عينك للكتب مرة	فأسلاك عن لبلاك ويحك شأنق
كتاب نفيس لا يمل عنقه	وينسيك فيما كنت دهرًا تعانق
وما ذاق أحلى من محياه مطعمنا	وأشهى على القلب الملوح ذاتق
كتاب جليل فاتق الرنق كاسمه	لقد أشرقت منه عليها الشوارق
وقد رنق للفتنق الموسع خرقه	علينا وكل للرنق إذ ذاك فاتق
وغاص على علم الحقائق غوصة	تراعت لأعمى للقلب منها الحقائق
وقد كان في علم الأحاديث فاتقنا	وفي النحو والآداب والفقہ فاتق
وأبدى عويصا من بيان ومنطق	تحلى به الأسماع منا المناطق
عليك به فاعكف عليه ملازمنا	فإنك بالسبيل لا شك لاحق
وإياك خلى لا تغفل متأخرنا	فإن رسول الله بالختم سابق
عليه صلاة الله ما هبت الصبا	نعم وسلام الله ما أخضر وارنق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلّى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم.

حمداً لمن لم تزل قدرته تبدي العجائب، المتفضل بأجل النعم وأكمل المواهب، الفائق من رنق الوجود ما لم يكن يحبه الإنسان من الموجود، نشكره سبحانه على نعم يعجز الضمير عن أداء شكرها ونرغب إليه في الزيادة من خيرها، ونشهد أن لا إله إلا الله الواحد الأحد، الفرد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، ونصلي ونسلم على سيدنا محمد المرسل بأفضل كتاب، وأصح خطاب، خير من أرشد وعلم، وأفضل من لصواب الصواب هدى ويمم، الذي به ظهرت من بحر الحقائق ذخائره، القائل: أمتي كالمطر لا يدرى أوله خير أم آخره، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه، الفائزين بالقرب من شريف جنابه.

(أما بعد) فلما عثر العبد الفقير المخطئ الحقير، المنادى من عظيم ذنبه يا رحمة الله أغيثي، أحمد بن المأمون الحسيني العلوي البغدادي، علي عجيب هذا المؤلف، عثر شائق ذي لهف، وكانت المناظر متشوقة لاقتطاف أنواره، والمسامع متلهفة على تشنيفها بمعجز أخباره، صار عني أنشط به من ظبي معمر، وأسلط عليه من نئب متمم، أحرص في الإكباب عليه من حرباء، علماً منى بأنه بحر لا تنزحه الدلاء، ثم حاول خاطري التطاول في مدحه فاستكف، ورلم المجارة في ميدان وصفه فوق، إقراراً بالعجز وإنصافاً، واستقراً مما لا يرى لي به اتصافاً، غير أن حب الانحياش إلى أهل الله أوجب اقتحام تلك العقبة عسى بحبهم تفك

من أحوال الذنوب هذه الرقبة وغير عجيب أن عجزت عن المدح
وارتقاء ذلك الصرح، إذ مؤلفه أبى الله بركته طار صيته واشتهر، وأنار
نوره الكون وبهر، بما وهب من علمي الباطن والظاهر، ومنح من أسرار
السرائر والظواهر، فهو العالم العلامة العالم العابد الخاشع الكامل، الولي
الأشهر، والكبريت الأحمر، مربى المريدين، ومرقى الواصلين، صاحب
الحقائق الإلهية، والمواهب الرحمانية

وما أراتي بمستوف منقلبهم ولو نظمت لهم زهر النجوم حلا
السيد الأسمى، والبركة العظمى، ذي النسب الباهر، والأصل
الطاهر، من اشتاقت لرؤيته المناظر قبل أن تراه عيانا، والأذن تعشق قبل
العين أحيانا، سيدي محمد مصطفى الملقب بماء العينين الشنيطي
الإدريسي أدام الله وجوده، ورقى في الحضرة الإلهية شهوده، ابن السيد
الإمام القطب الهمام، ذو الكرامات التي سارت بأحاديثها الركبان، وتخلد
شرفها في الأقطار والأزمان .

فطياء لا يحتاج فيها لشاهد وتقريرى المعلوم ضرب من الجهل
حصن الأكابر والأفاضل أبو عبد الله سيدي محمد فاضل، سقاه
الله من فيض رحماته، وأعاد علي وعلى المسلمين من وافر بركاته، فكم
لسيدي محمد مصطفى المذكور من مآثر عجز عن عدها لسان القلم، وكم
سمعا له من تأليف عالية المقدار عند من أذن وسلم، تستشوق ربح
أخبارها الأرواح، وتستشرف للوقوف عليها كل الأشباح، ولا زال
متصدياً رعاه الله لإبراز الخفايا وإحراز المزايا، وناهيك بهذا الشرح

العديم المثل، والمشروح للغريب المنوال، إذ لا أثر بعد عين، والمشاهدة تتفي للعين، فقد تم بحمد الله نفعه لما نجز طبعه، فكان حسنة في صحائف الأيام، وغرة في جبين الشهور والأعوام، فجزى الله خيراً من كان على ذلك باعثاً، وعن هذا للكنز باحثاً، وكان وضعه الرائق، بمطبعة فاس العطرة الأنفاس، التي هي من مآثر ليث الملوك، الهادي لسنج السلوك الباحث عن تمهيد أساس الخيرات، للباحث على معادن ما يخلد المسرات المغمورة في رحمة الرحيم المنان، أبا عبد الرحمن، قدس الله روحه الكريمة، وأفاض عليه سجال نعمه العميمة، فقد بقيت حسنته هذه في قطر المغرب على طول الدوام، متضاعفة مكرماتها على ممر الأعوام، فكم أحياناً بهذه المطبعة العامرة، من رسوم للعلم كانت دائرة، وكم انتفع بها من الخلاق، وبرز بها في العالم من رفاق.

ففي الحديث القدسي: «طوبى لمن خلقته للخير وأجريت الخير على يديه» وفي الحديث النبوي: «الخلق عيال الله، وأحب الخلق إلى الله أنفعهم لعياله» فمن حسناتها التي لا تحدد وبركاتها التي لا تتعد، أن طبع بها هذا الشرح للجيل العديم النظير والمثيل، تحت ظل سيدنا أمير المؤمنين سلطان الملوك وملك السلاطين، الحريص على أحياء رسوم الدين ودائرها، القائم بشريعة أسلافه في عامر الغرباء وغلبرها، الصارف عنان غنايته لنشر أعلام المجد وبثها، البازل جهده النافذ في تجديد رثها السامي بعلا مجده مما السماك، المنتظم عزمه في انسابك رعيته أي انسابك، الناهج في الرفق بهم أمثل منن، أبو علي سيدنا ومولانا الحسن خلد الله ملكه، وثبت في برج السيادة فلكه، وأكد سطوته في قلوب الكافرين ولمد سوابغ نعمه على المؤمنين، بمباشرة معلم دار الطباعة جمل الله بكل خير طباعه الماهر الأنمق الأبر الحاج الطيب الأزرق.

وقد قلت موزناً تمام طبعه وإنجاز وضعه:

أذى خمائل زهر نشرها عبفاً لم ذي شمائل خود لحظها رشفاً
 أم ذي محجة الاعطاف قد برز ت تميل قلب شجي بالهوى قلفاً
 أم ذي بشائر قد عمت مواهبها بطبع فاتق رتق شربه دففاً
 بختم طبعه قد تم المنى ففدا باليمين يروى حديثاً بالعلأ علفاً
 شرح بدا شارحاً للصدر إذ به حوت خزالن علم فهمها غلفاً
 تود أن المعالي أنها سمعت من طيه خبيراً منتسفاً
 لله ما به من علم ومن حكم ومن حقائق منها القلب قد وثقا
 ومن رقائق آداب تشوق لها الأسماع ثم بها الإنذار قد لحقا
 وكم به من حديث قل ذاكره ومن تفاسير آي نورها برقاً
 لاغرو حيث بدا من فكر من كملت له صفات العلا حتى علأ الأفقا
 مأوى المعالي ومثوى الخير ومعدن العلم والعرفان منه رقاً
 ذاك الملقب ما العينين مصطفى الاسم كلا العظمين العر قد دهقا
 في ذا الكتاب دليل للصدق منى على تصحيح ظنى به أعظم به نسفاً
 فارشف رضاب الهنا من ثغر عزة تمت محاسنه طبعاً به انتسفاً
 لسان حمدي تمام الخط أرخه (مسك الهنا بانتجاز الطبع قد عبفاً)

وهذا للتاريخ يسمى عندهم بالمذيل، وهو أن يكون جملة ناقصاً فيكمل بحرف أو أكثر مع التنبيه على ذلك، وبيانه هنا أن قولنا مسك الهنا إلى آخر الشطر العدد الخارج منه هو هذا ١٠٠٣ فاحتيج إلى إكمال عدد التاريخ بتسعة هي الطاء من لفظ الخط وقد نبهت عليها بقولي تمام الخط

وتل الخل هو الطل وتل منل على نزل الخلف وهو وإن كان
موقفا على السمل لكن بالجنس لا بالشخص، وقد سمع من كلام العرب
كثير مما حلف منه حرف الجر وهو باء فانتصب المجرور والله أعلم.

قام بالتصحيح
مكتب الروضة الشريفة للبحث العلمي
وتحقيق التراث والتصحيح والمراجعة

ت: ٥٤٥٩٧٥٠-١٠٤٩٥٢٢١٤